

உ
சிவமயம்.

ஸ்ரீலக்ஷ்மி நித்தியானந்த பரமஹம்ஸர்
திரட்டிய

வேதாந்த சாராமிருத

சிவஇராஜயோகமும்

—≡≡≡ சிவஞானச்

செம்பொருளும் ≡≡≡—

சசிவர்ணபோதம் பொழிப்புரையும்
ஆகிய கற்கண்டுண்டி.

இவை

வேட்டைக்காரன்புதர்

ஷெ சுவாமிகள் வெளியீடு

சுபகிருது-ஸ்ரீ வைகாசி-மீ
(1962-ஸ்ரீ மே-மீ)

பிரதிகள் 500]

[இதன் விலை ரூ. 3—8—0

2229

R65(100V)



உ
சிவமயம்.

சுரோத்திரிய பிரஹ்ம நிஷ்ட
புநீலபுநீ நித்தியானந்த முனிவரர்
இயற்றிய

வேதாந்த சாரமிருத 2229
சிவ இராஜ யோக மும்
சிவ ஞானச் செம்பொருளும்
சசிவர்ணபோதம் பொழிப்புரையும்
ஆகிய கற்கண்டுண்டி.

இவை
வேட்டைக்காரன்புதார்
ஷை சுவாமிகள் அவர்களால்
பொள்ளாச்சி கோபால விலாசம் பிரஸித்
பதிப்பிக்கப்பட்டன.

சுபகிருது-ஸ்ரீ வைகாசி-மீ
(1962-ஸ்ரீ மே-மீ)

பிரதிகள் 500]

[இதன் விலை ரூ. 3—8—0



2229
R65(KOV)





தவத்திரு நித்யானந்த சுவாமிகள்.



உ
சிவமயம்.

சுரோத்திரிய பிரஹ்ம நிஷ்டர்
ஸ்ரீ நித்தியானந்த பரமஹம்ஸர்
ஸ்ரீ முருகவேள் வழிபாடு செய்தல்.

ஓம் கணேசாய நம:

ஓம் குமாராய நம:

ஓம் காசி விஸ்வேஸ்வராய நம:

ஓம் நீலகண்ட ஞான தேசிக.

ஸ்ரீ சற்குருப்போ நம:

முருகனே செந்தில் முதல்வனே மாயோன்
மருகனே ஈசன் மகனே வணக்கம்

நெடும் பெருஞ் சிமையத்து நீலப் பைஞ்சுனை
 ஐவருள் ஒருவன் அங்கை யேற்ப
 அறுவர் பயந்த ஆறமர் செல்வா
 ஆல் கெழு கடவுள் புதல்வ மால்வரை
 மலைமகள் மகனே மாற்றோர் கூற்றே
 வெற்றி வெல்போர் கொற்றவை சிறுவ
 இழை அணி சிறப்பிற் பழையோள் குழவி
 வாணோர் வணங்கு விற்றனைத் தலைவ

மாலை மார்ப நூல் அறி புலவ
 செருவில் ஒருவ பொரு விறல் மள்ள
 அந்தணர் வெறுக்கை அறிந்தோர் சொன் மலை
 மங்கையர் கணவா மைந்தர் ஏறே
 வேல் கெழுதடக் கைச் சால்பெரும் செல்வ
 குன்றங்கொன்ற குன்றாக் கொற்றத்து
 விண் பொரு நெடுவரைக் குறிஞ்சிக் கிழவ
 பலர் புகழ் நன்மொழிப் புலவர் ஏறே
 அரும் பெறல் மரபிற் பெரும் பெயர் முருக
 நசையினர்க்கு ஆர்த்தும் இசை பேராள
 அலந்தோர்க்கு அளிக்கும் பொலப் பூட் சேரய்
 மண்டமர் கடந்த நின் வென்றாட கலந்துப்
 பரிசிலர்த்தாங்கும் உருகெழு நெடுவேள்
 பெரியோர் ஏத்தும் பெரும் பெயரிய வுள்
 துர்மருங்கறுத்த மொய்ப்பின் மதவலி
 போர் மிகு பொருந குரிசிலும் எனப்பல
 யான் அறி அளவையின் ஏத்தியானாது
 நின்னளந்தறிதல் மன்னுயிர்க் கருமையின்
 நின் அடி உள்ள வந்தனன் நின் னெடு.

புரைகு நர் இல்லாப் புலமைபோய் எனக்குத் தேவரீர்
 இடத்தில் என்றும்நீங்காதபேரன்பும், பிறனை ஆசிரயக்காத

ஜீவனமும் அனாயாசமான மரணமும் தந்து அருள் புரியுமாறு வேண்டுகின்றேன். ஹே! முக்கண்ணமைந்த முழுமுதற்கடவுட்கும் முடி பொருள் உதவிய முழுமுதற் பொருளே! ஹே! கலியுக வரத! ஹே! கண்கண்ட தெய்வமே! யான் எனது தேகத்தை நோக்குங்கால் தேவரீரது அடிமையாயுள்ளேன்! எனது ஜீவனை நோக்குங்கால் தேவரீரது அம்ஸமாயுள்ளேன் எனது ஆத்மாவை நோக்கிலோ தேவரீரே யானாக உள்ளேன்.

ஹே! தோன்றாத் துணைவ! தேவரீர்திருவருள் தூண்டு வித்து ஆக்குவித்த! வேதாந்த சாராமிருத! சிவராஜ யோகமும், சிவஞானச் செம்பொருள். கோள் அறு திருப்பதிகம், பொழிப்பு உரை! ஐந்தெழுத்து! எட்டெழுத்து! ஸோஹம் காவத்திரி! பிரணவம்! கிருஷ்ணன்! இ ரா ம ன் என்னும் வாசகங்களின்! வாச்சியங்களும் அதன் உண்மை நிலையும் ஆகிய இவைகள் யாவும் யாவார்க்கும் ஒப்ப என்றும் நிலை பெறும்படியும் அதனை முறையோடு குரு சன்னிதியிற் கேட்போர் சிந்திப்போர்க்கு அவர்கள் எண்ணிய எண்ணியாங்கு எய்த வேண்டுமெனவும் தேவரீரது பொன் போன்ற திருவடிக்கு மீண்டும் மீண்டும்வணங்குகின்றேன்! ஒம் சரவண பவா.

ஆறிரு தடந்தோள் வாழ்க! அறுமுகம் வாழ்கவெற்பைக் கூறுசெய் தனிவேல் வாழ்க! குக்குடம்வாழ்க செவ்வேள் ஏறிய மஞ்ஞை வாழ்க யானை தன் அணங்கு வாழ்க மாறிலா வள்ளி வாழ்க! வாழ்க சீர் அடியார் எலாம்.

அன்பே சிவம்.

ஓம் சாந்தி! சாந்தி!! சாந்தி!!!

ஓம் தத் ஸத்.

இந்நூற் பதிப்பிற்கு பொருள் உதவி செய்த
அன்பர்களின் திருநாமங்கள்.

வேட்டைக்காரன்புதூர்.

ரூ. அ. பை

1. V. A. பழனிச்சாமிக்கவுண்டர் அவர்கள் V.A.P. 150—0—0
2. V. N. கன்னிமுத்துக்கவுண்டர் „ 100—0—0
3. V. P. வெங்கிடாசலக்கவுண்டர் „ 50—0—0
4. V. R. திருமலைசாமிக்கவுண்டர் „ 200—0—0
5. S. T. அருணாசலக்கவுண்டர் „
(சோமனாதபுரம்.) 50—0—0
6. A. S. சென்னியப்பகவுண்டர் அவர்கள்
தென் அர்த்தநாரிபாளையம், தமது தந்தை
சுப்பேகவுண்டர், கருப்பாத்தாள் அம்மை
இவர்கள் ரூபகார்த்தமாக... 100—0—0
7. துளசிராஜுரெட்டியார் அவர்கள் (ரெட்டியாருர்) 50—0—0
8. V. S. இராமசாமி செட்டியார் அவர்கள் (V.S.R) 100—0—0
9. V. N. நாராயணசாமி செட்டியார் „
மரப்பேட்டை, 50—0—0
10. V. K. மலையப்பசுவாமி செட்டியார், அவர்கள் 25—0—0
11. V. V. வெங்கிடுசுவாமி செட்டியார் „ 25—0—0
12. V. S. இராஜு செட்டியார் „ 25—0—0
13. V. S. கந்தசாமி செட்டியார் அவர்கள் தமது
தந்தை சுப்புசெட்டியார் ரூபகார்த்தமாக... 25—0—0
14. V. P. சின்னஞ்செட்டியார் அவர்கள் தமது
தந்தை பெருமாள் செட்டியார் ரூபகார்த்தமாக 10—0—0
15. அருணாசலம் செட்டியார் அவர்கள் குத்தாம்புள்ளி, 25—0—0
16. V. V. சற்குருசுவாமி செட்டியார் அவர்கள் தமது
மாதா மல்லம்மாள் அம்மை ரூபகார்த்தமாக 25—0—0
17. P. K. காளியப்பக் கவுண்டர் அவர்கள் தமது
பாட்டியார் K. பெரியம்மாள் ரூபகார்த்தமாக 25—0—0
18. P. கந்தசாமிக்கவுண்டர் அவர்கள், மாதா,
பிதாக்கள் பழனிக்கவுண்டர் மாராத்தாள் அம்மை
ரூபகார்த்தமாக (பொன்னுட்சியூர்) 25—0—0
19. பழனியப்ப ஆசாரி அவர்கள் (ரெட்டியாருர்) 25—0—0
20. N. பால்சாமி செட்டியார் அவர்கள் தந்தை
நடராஜு செட்டியார் ரூபகார்த்தமாக 25—0—0

உ
சிவமயம்.

வேதாந்த சாராமிருத சிவஞானச் செம்பொருள்.
அனுக்கிரக மணிகை.

பிரசங்கம்	விஷயம்	பக்கம்
1	அணிந்துரை	1
2	நூன்முகம்	4
3	மங்கலம்	7
4	பாயிரம்	8
5	நூல்களின் சிறப்பு	10
6	யோக சாதகன் இயல்	12
7	இடத்தின் இயல்	12
8	மடத்தின் இயல்	13
9	ஸ்ரீ பகவத்கீதை 6 அ. சு 33.	15
10	ஸ்ரீ ஞான வாசிட்டம் உதாரணம்	16
11	தோற்றுவாய்	20
12	மங்கலம்	25
13	அநுபந்த சதுட்டயம்	30
14	அதிகாரி இயல்	30
15	சாதன சதுட்டயம்	33
16	விவேக இயல்	33
17	வைராக்கிய இயல்	33
18	சட்சம்பத்தி இயல்	35
19	சமதமாதிகளின் இயல்	35
20	உபரதிதிதீக்கை இயல்	36
21	சமாதானம் சிரத்தை இயல்	37
22	முழுட்சுத்துவ இயல்	39
23	சம்பந்த இயல்	40
24	விஷய இயல்	40
25	பிரயோஜன இயல்	40
26	குரு சேவை நான்கின் இயல்	41
27	மூன்று அதிகாரிகளின் இயல்	41
28	ஞானத்தோடு கூடிய அட்டாங்க யோக இயல்	42
29	அட்டாங்க உருப்புக்களின் பெயர்கள்	42
30	சுழுத்திக்கும் நிருவிகர்ப்ப சமாதிக்கும்	
	உள்ள பேதம்	44

31	நிருவிகர்ப்ப சமாதி இருவகையாககொள்ளுதல்	47
32	அத்வைத அவஸ்தான ரூப சமரதிக்கும் சுழுத் திக்கும் உள்ள பேதம்	48
33	நிர்விகர்ப்ப சமாதியின் விக்கினங்கள்	48
34	விசேஷபத்தின் பொருள்	49
35	ரலாஸ்வாதத்தின் பொருள்	52
36	அல்லது ரலாஸ்வாதத்திற்கு வேறு பொருள்	53
37	சர்வ அனாதம் பதார்த்தங்கட்கும் கிரமமாகநிர்க் குணப் பிரஹ்மத்தில் லய சிந்தனம்	54
38	லய சிந்தனையின் சுருக்கமான கிரமம் இது	55
39	சர்வ அனாதம் பதார்த்தங்கட்கும் பிரஹ்மத்தின் கண் லய சிந்தனம்	55
40	தியான ஞானங்களின் பேதம் அகங் கிரக தியானம்	57
41	பிரணவ உபாஸனை பிரணவத்தின் அகங்கிரக தியானம்	59
42	நிர்க்குணமும் சகுணமுமான பிரணவ உபாஸனையைப் பலத்தோடு கூறுதல்	59
43	நிர்க்குணப் பிரஹ்மத்தின் உபாஸனையின் ஆரம்பம்	60
44	பிரணவ உபாஸனை பிரணவத்தின் அகங் கிரக தியானம்	61
45	நிர்க்குணமும் சகுணமுமான ஓங்காப்பிரஹ் மங்களின் அபேதம்	62
46	நான்கு பாதங்களையும் சொல்லுதலோடு ஆத்மாவிற்ருப் பிரஹ்மத்தோடும் விசுவனுக்கு விராட்டினோடும் அபேதமும்	62
47	விராட்டு விசுவர்களின் ஏழு அங்கமும் பத்தொன்பது முகமும் கூறுதல்	62
48	விராட்டு ரூப விசுவனுக்கு ஏழு அங்கங்கள் உண்டு	63
49	பதினான்கு திரிபுடிகள் அத்திரிபுடி விளக்கம்	64

சிவமயம்.

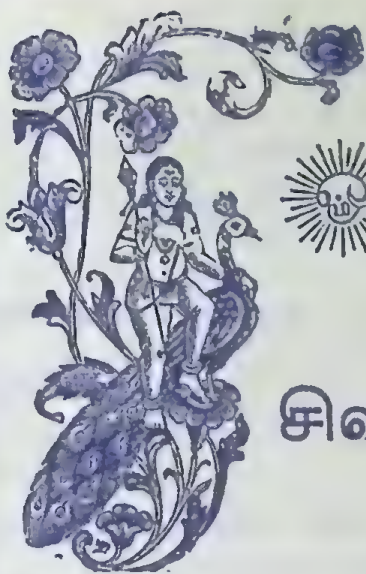
வேதாந்த சாராமிருத சிவராஜயோக
அனுக்கிர மணிகை.

பிரசங்கம்	விஷயம்	பக்கம்
49	விசுவன் விராட்டு அகாரம் என்பவற்றின் அபேத சிந்தனை	66
50	விசுவ தைலசர்களின் விலக்ஷணத் தன்மை	66
51	தைலச இரண்யகர்ப்பர்களின் உகார சிந்தனம்	67
52	பிராஞ்ஞன் ஈசுரன் மகார சிந்தனம்	67
53	வாஸ்தவ விசுவன் முதலிய முன்றன் ஏகத்துவம் துரியத்திற்கு ஈசுர சாக்ஷியோடு அபேதம்	68
54	இரண்டு சொருபமுடைய ஒங்கார ஆத்மாக்களின் அபேதத்தினை மாத்திரா ரூபமாகவும் பாத ரூபமாகவும் சிந்தித்தல்	69
55	லய சிந்தனத்தின் அனுவாதம் ஒவ்வொரு மாத்திரை வடிவ விசுவன் முதலியன அந்நிய மாத்திரை வடிவமாதல் அந்தலய சிந்தனம் கூறுதல்	70
56	ஒங்கார சிந்தனத்தில் பரமம்ஹசனுக்கே அதிகாரம் உளதெனல்	71
57	ஒங்காரத் தியானமுள்ளவர்களுக்குப் பலன்	72
58	சாயுக்ஷ்ய மோக்ஷத்தின் வர்ணனம்	73
59	நிதித்யாசன பஞ்சகம்	47
60	அகம்புறச் சமாதிகள் ஆறு	75
61	எப்பொழுதும் அனு சந்தானம் செய்யும் கிரமம்	76
62	ஸ்ரீ பகவத்கீதை உதாரணம் அதன் பலத்தைக் கூறல்	77
63	மவுன வடிவ இலக்கணம்	89
64	அவற்றிற்கு தனித்தனியே இலக்கணம் கூறல்	90
65	சுருதி தாத்தபரிய சடுவீத இலிங்கம்	95
சிவராஜயோகம் முற்றுப்பெற்றன.		

வேதாந்த சாரமிருத சிவஞானச் செம்பொருள்.
அனுகிரக மணிகை.

பிரசங்கம்	விஷயம்	பக்கம்
66	நூன்முகம்	98
67	பதினான்கு வித்தைகள்	101
68	வேதாந்த சாஸ்திரம்	102
69	தோத்திரம்	104
70	அத்தியாத்ம சாஸ்திரம்	108
71	தோற்றுவாய்	110
72	பிரகிருதியின் நாமங்கள்	110
73	அநாதி பாவ பதார்த்தங்கள்	111
74	ஆத்மா அனாதமாக்களின் இலக்கணங்களை விசாரம் செய்தல்	111
75	ஐவகைப்பிராந்தியின் இயல்	112
76	அதன் நிவிருத்திக்குள்ள உபாயங்கள்	112
77	பேதப்பிராந்தி நீக்கம்	113
87	கர்த்திருத்துவ போக்திருத்துவப் பிராந்தி நீக்கம்	114
79	சங்கப்பிராந்தியின் நீக்கம்	116
80	விகாரப்பிராந்தியின் நீக்கம்	116
81	சத்தியத்தன்மை பிராந்தியின் நீக்கம்	117
82	பிராந்தி அத்தியாசம்	118
83	இலக்கணங்கள்	118
84	அத்தியாச இலக்கணம்	118
85	அந்நியோந்நிய அத்தியாசம்	120
86	இனி அதன் இலக்கணம்	122
87	பிரமாண கத பிரமேய கத சம்சயம்	122
88	பஞ்சக்கிலேசம்	126
89	நான் யார் என்ற விசாரம்	127
90	நான் பஞ்சசோசாதீதன்	127
91	ஷெ அபற்றின் இலக்கணம்	128
92	தத்துவமணி மாகாவாக்கியம்	132
93	பாஸ்பர விருத்த தருமங்கள் அமைந்த ஜீவேஸ் வர இருவருக்கும் எவ்வாறு ஏகத்துவம் பொருந்தும்	133

94	விட்ட இலக்கணையாவது	138
95	விடாத இலக்கணையாவது	139
96	விட்டுவிடாத இலக்கணையின் இலக்கணங்கள்	140
97	இனி இலக்கணையும் அவற்றின் பேதம்	144
98	தத் பதத்தின் வாச்சியார்த்தம்	146
99	துவம் பதத்தின் வாச்சியார்த்தம்	146
100	வாச்சியார்த்தத்தில் ஏகத்துவத்தின் விரோதம்	147
101	மகாவாக்கியத்தில் விட்ட இலக்கணை அசம்பவம்	
102	மகாவாக்கியத்தில் பாகத்தியாக இலக்கணையை அங்கீகரித்தல்	148
103	மகாவாக்கியத்தின் பொருளை கேட்டுக்கொண்ட படியே அனுவாதம் செய்தல்	149
104	இவற்றிற்கு உதாரணம்	150
105	தாஷ்டாந்தத்தில் பொருந்தக்காட்டல்	151
106	ஈசுரனுக்கு வாச்சிய இலக்கணம்	152
107	ஜீவனுக்கு வாச்சிய இலக்கணம்	152
108	இரண்டு பதங்களின் இலக்கணையை ஒதப் புரோத பாவமாக்கல்	153
109	ஜீவனுக்குள்ள ஏழு அவஸ்தை	154
110	ஏழு அவஸ்தைகளின் சமன்வயம்	155
111	திருஷ்டாந்தம்	156
112	ஞான பூமிகள் ஏழு	157
113	பிரஹ்ம வடிவ ஆத்மாவை சச்சிதானந்த வடிவ மென அநுபவ ரூபமாகக் காட்டல்	158
114	ஜீவன் முத்தர் தவ வலி	160
115	பிரஹ்மம் மனம் வாக்குகளுக்கு எட்டும் எட்டா தென்பதை விளக்கிக்காட்டல்	161
116	இதற்கு உதாரணம் பொருந்தக்காட்டல்	162
117	முத்திக்கு விக்வினங்கள் முன்றும் எனல்	163
118	அவற்றின் நிவிர்த்திக்குள்ள சாதனங்கள்	164
119	ஞானாதிகளின் அவதி	165
120	ஜீவன் முத்தர்கள் விசித்திர சரிதம்	165
121	ஜீவன் முத்தர்கள் அடையும் ஐந்துவித பயன்கள்	165
122	ஞான பல சதுட்டயம்	166
123	விதேக கைவல்யம் அடையும் கிரமம் வேதாந்த சாராமிருத சிவஞானச்செம்பொருள் முற்றுப் பெற்றன.	168



உ
சிவமயம்.



கணேசாய நம,
குமராய நம,
காசி விஸ்வேஸ்வராய நம:
நீலகண்டஞான தேசிக
ஸ்ரீ சற்குருப்போ நம,

சிவராஜயோகம்

அணிந்துரை.

பரம புருஷார்த்தமாகிய மோக்ஷத்தை அடைவதற்கு சாதனமாகக் சாங்கியயோகம் கருமயோகம் என இரண்டு மார்க்கங்களைக் கருதி, ஸ்மிருதி முதலிய நூல்களிற் கூறப்பட்டுள்ளன. அவற்றுள் சாங்கிய யோகம் ஒருவருக்கும், கரும யோகம் ஒருவருக்கும் எளிதாக இருக்கும். ஆயினும் சாங்கிய யோகமானது பூர்வ அப்பியாசமுடைய. உத்தம அதிகாரிகளுக்கே எளிதாய் இருக்கும். ஆதலின் ஏனைய அதிகாரிகளைக்குறித்தே இந்த யோகம் சொல்லப்படுகின்றது.

யோகம் என்பது பிரமாணம், விபரியயம், விகற்பம், நித்திரை ஸ்மிருதி என்னும் ஐந்து விருத்திகளையும், நிரோதித்தலால், சித்தம், நிர்விஷய, சைதன்னிய மாத்திரமாக நிலைத்தலேயாம்.

யோகம் சித்த நிரோதம்

அதாவது சித்தம் ஒருவழிப்படுதல் அந்த கர்மயோகமும், இயமாதி அட்டாங்கங்களும் சாதனமாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அந்தச்சாதனயோகமும் வியவகார திருஷ்டியால் மந்திரயோகம், ஹடயோகம், சிவயோகம், இராஜயோகம் என நான்கு வகையாம்.

அவற்றுள் விதி பூர்வமாக மந்திரத்தை பன்னிரண்டு வருடம் வரையில் அப்பியசித்தல், மந்திரயோகமாம் இப்படி கிரமமாக அப்பியாசம் செய்தால் அணிமாதி சித்திகளைப் பெறலாம். அற்ப புத்தியுள்ள அதமனே இந்த மந்திரயோகத்தை அனுஷ்டிப்பான்.

இந்தயோகம் சர்வோத் தமர்கள் ஆகிய பிரமா, விஷ்ணு உருத்திரர்களாலும் — நாரதர் சுகர் யாஞ்ஞ வல்கியர் வசிஷ்டர் முதலிய ஞான சிரேஷ்டர்களாலும், மச்சேந்திரர் முதலிய சித்தர்களாலும் அப்பியசிக்கப்பட்டதேயாம்.

இந்த யோக சித்தி எதனது கிருபையால் உண்டாம் என்று விசாரம் செய்யின், ஈசுரன், குரு வேதம், அந்தக்கரணம் இந்த நான்கின் கிருபையால் உண்டாம்.

சற்குரு முதலிய ஞான சாமக்கிரிகளின் பிராப்தியே ஈசுர கிருபையாம்.

சாலத்திரார்த் தத்தின் ஞாபகசக்தியே வேதத்தின் கிருபையாம்.

சால்திரானுசாரமாகவும் தனது அநுபவ அநுசாரமாகவும் யதார்த்த உபதேசத்தை செய்தலே குரு கிருபையாம்.

சால்திர அநுசாரமாகவும். குருவாக்கிய அநுசாரமாகவும் சாதனங்களை சம்பாதித்தலே அந்தக்கரணத்தின் கிருபையாம்.

குருவினது கிருபையும் ஈசுரனுடைய கிருபையும் வேண்டும் என்பது இது உலகப்பிரசித்தம்.

ஒருவருக்கு சித்தத்தின் பிரசன்னத்துவமே சுபா. சுபகர்மங்களைக் கெடுக்கின்றன. அவ்வியய சுகத்தினைப் பெறுகின்றன. என உபநிடதங்கள் கூறும் ஆதலின் இதனைப் பகவத்கீதை, வாசிட்டம் முதலிய நூல்களில் ஸ்ரீ கிருஷ்ணமூர்த்தியாலும் ஸ்ரீ வசிட்டராலும் கூறியுள்ள அந்தச் சித்தத்தால் அடையும் தீமை, நன்மைகளையும் அதன் வெல்லும் திரமும், வென்ற பின் அதனால் அடையும் பெரிய பேற்றினையும் நாம் அவர்கள் கூறியவாறே எடுத்துக்காண்பிப்பாம்.

ஆயத் தக்கது வேதத்தின் அந்தம் .

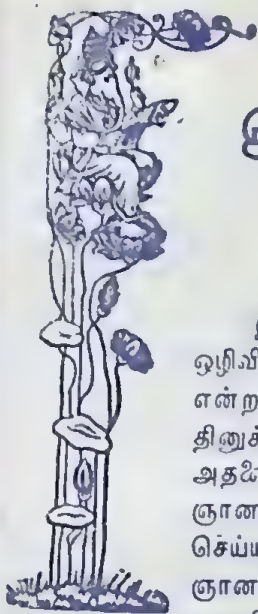
ஓயத் தக்கது வேட்கையின் பெருக்கே.



கொள்ளற் பாலது துயர் இலாதவர் நினை
தள்ளற் பாலது தீயவர் நெறி,

அற்றது பற்று எனில்
உற்றது வீடு.

சிவமயம்.



சிவராஜயோகம்

நான் முகம்.

இவ்வுலகின் கண்ணே யாவருக்கும் துன்பம் ஒழிவிக்கவும் இன்பம் அனுபவிக்க வேண்டும் என்ற விருப்பமேயாம். அத்துன்பங்கள் அனைத்தினுக்கும் முலவேர் அறி யா மையே ஆகும், அதனை முலத்தோடு கெடுக்கும் சாதனம் ஞானமே. அன்றி வேறு எவ்வித முயற்சிகள் செய்யினும் பயன் இன்றியதே ஆகும். அந்த ஞானம் விசாரத் தினாலேயே உண்டாகின்றன, ஆதலின் அதனை விசாரிக்கும் இடத்தில் ஞானம்,

ஆவது பரஞானம், அபரஞானம், என இரண்டு பிரகாரமாய் உள்ளன. அவற்றின் இலக்கணம் வேதாகமம், கீதை முதலிய கலைகளை ஆராச்சி செய்து, பொருள் நிச்சயம் பண்ணுதலே அபரஞானம் என்றும், அந்நிச்சயத்தால் உணர்ந்த பொருளுக்கும் ஆன்மாவிற்கும் உள்ள ஏகத்துவத்தை அநுபவ ரூபமாக அறிதலே பரஞானம் என்றும் சொல்லுவர் அதன் தன்மையாவது தன்னை அறிந்தவன் தலைவனை அறிவான் எனக்கூறிய முதுரையைக் கூறுவாம்.

இந்த உடம்பின் கண்ணே பொருந்தியிருக்கின்ற ஜீவனது இயல்பினை அறிந்தால் அல்லது அப்பரம் பொருளை அறிய முடியாது அச்சீவனை அறியும் இயல்பு ஆவது யாது எனின் அறியாமையைக் கெடுத்தால் அல்லது அந்தச் ஜீவனையும் அறிந்து ஒருவரும் கிட்டக்கூடாது. இனி அறியாமையைக் கெடுக்கும் முறைமை யாது எனின், நனவில் சுழுத்திநினை எவனுக்குடையது

அவனே அந்த அறியாமையைக் கெடுத்தவன், ஆவன் ஆனால் நனவிற் சுழுத்திநிலை அடையும் நெறியாது எனின் அந்தக்கரணவாதனைகளை ஒழித்தால் அபாவம் என்று சொல்லப்படும் நனவிற் சுழுத்தியும் கைகூடும்.

ஆனால் அந்தக்கரணவாதனை ஒழியும் நெறியாவது யோகசாதனையினால் அந்தக்கரணங்களுக்கு வாதனை ஒழியும் அந்த யோகத்தின் இலக்கணமாவது கரும யோகம், சாங்கியயோகம் என்றும் இரண்டு பிரகாரமாக இருக்கும் அந்த இருவிதயோகங்களின் இலக்கணம் ஆவது,

கருமயோகம் ஆவது இயமம், நியமம், ஆசனம், பிராணாயாமம், பிரத்தியாகாரம், தாரணை, தியானம் சமாதி என எண்வகையாய் இருக்கும்.

சாங்கிய யோகம் ஆவது ஏகமாய் உள்ள மெய்ப்பொருளை வேதாகமம் கீதை மூதவியநூல்களை பிரஹ்ம நிஷ்ட. பண்டிதர் ஆகிய குருவினிடம் கிரமமாகப் பொருள்களைத் தெளிவுறக்கேட்டு நிச்சயம் பண்ணிக்கொண்டு பின்னர் ஞான நிட்டை கூடி அது இது என்று சுட்டி அறியும். சுட்டு அறிவு அனைத்தும் ஒழிந்து கருவி கரணங்கள் அசைவு நீங்கப் பெற்று சுபாவ சித்தமாய் இருத்தல் ஆகும்.

அந்த இருவகை யோகத்தை அடையும் நெறியாவது யாது எனின் ஐம்புலன்களையும் ஒழிக்க வேண்டும் ஆனதால் அந்த ஐம்புலன்களும் ஒடுங்கும் நெறியாவது யாது எனின்.

ஐந்து அவாவினையும் ஒழிக்க வேண்டும் ஐந்து அவாவினையும் கெடுத்தலால் ஐம்புலன்களும் ஒடுங்கிவிடும், இனி ஐந்து அவாவினையும் கெடுக்கும் நெறியாது எனின் வீடு அடையக் கருதினோன் ஐம்புலன்களையும் அடல் வேண்டும் என்றும் அந்த ஐந்தும் கெடுப்பதற்கு அவற்றால் அநுபவிக்க விரும்பி வைத்த பொருள்கள் அனைத்தினையும் ஒருங்கே விடல் வேண்டும் என்றும்.

தேவர்களும் தோத்திரம் பண்ணு நின்ற ஒப்பு அற்ற தமிழ் வேதம் ஆகிய திருவள்ளுவப் பயன் கூறுதலின் முன்னர் இரு வகைச்சார்பாகிய புறப்பற்றினை ஒழித்து அதற்குமேல் அத னிடத்து வைத்த அவாவினைக் கழித்து.

அதற்குமேல் காணப்பட்ட விஷயங்களில் எழுந்து செல்ல ஒட்டாது. இந்திரியங்களைத் தடுத்து அதற்கு மேல் முன்னர் ஏறி இருந்த கரணவாதனைகளை ஒழித்து அதற்குமேல் நனவிற் சுழுத்தி நிலையைப்பெற்று அதற்குமேல் அறியாமையைநிவிருத்தி பண்ணி அதற்குமேல் ஜீவதரிசனம்பண்ணி அதற்குமேல் சிவதரி சனம் பண்ணி அதற்குமேல் இரண்டினது ஐக்கியம்கூடவேண்டு தலின் இந்த முறையே ஒவ்வொன்றாக நீத்துச் சென்று யாவரா லும் அறிதற்கு அறிய அந்தச்செவ்விய மெய்ப்பொருளை அறி வதே ஞானம் எனவும் அந்த ஞானத்தால். அஞ்ஞானத்தை கெடுத்தலே வீடு எனவும் உயர்ந்தோர் கூறுவர்.

அ தா வ து வாழையினது மட்டைகளுக்கெல்லாம் உள் ளீடாய் விளங்கா நின்ற தண்டினை எடுத்தல் போல், ஒருவன் அநுபவ ரூபமாய் மாயா, காரிய காரணங்களுக் கெல்லாம் முத் தினுள் நூல் போல உள்ளீடாய் விளங்கா நின்ற சிவத்தினை அறிதலே எங்கும் பரிபூரணம் ஆகிய பாரஞானம் எனவும் அந்த வாழைத்தண்டின் மேலே பொருந்தி நின்ற மட்டைகள் அனைத் தினையும் ஒவ்வொன்றாக நீக்குதல் போலத் தம்மால் விரும்பப் பட்ட உட்பற்று ஆகிய இருவகைப் பற்றினையும் நீக்கி அஞ்ஞா னம் ஆகிய இருனைக் கெடுத்தலே வீடு எனவும் பெரியோர் கூறுவர்,

இ து அ ன் றி வார்த்தை மாத்நிரத்தால் அடைந்த பர ஞா ன த்தி னை யும் மோகடி வீட் டி னை யும் வேறே யாம் அறிந்திலேம்.

எல்லாம் செயல்கூடும் என்னுனை அம்பலத்தே

எல்லாம் வல்லான்றனையே யேத்து,

ஓம் தத் ஸத்.

வஸ்து நித்தேசருப மங்கலம்

சங்கரனாய் மாலாய்ச் சதுர்முகனாய்ச் சத்திளாய்
ஹ்ருதரனாய்ச் செவ்வோளாய் ஆரியனாய் மங்கலம் செய்து
எல்லாவுயிர்களையும் ஈடேற்றி இன்பு அருள
வல்லான் எவன் அவனை வாழ்த்த.

நிர்குண வஸ்து நித்தேசருப மங்கலம்.

இரவியும் மதியு வா னும் வாயுவும் அனலும் அப்பும்
உரவிய மண்ணும் மற்றை உணர்பவன் தானும் ஆகிப்
பரவிடும் பன்னான் காயும் அன்றாயும் நின்றே
உரைமனம் இறந்துஉன்ஓக்கும் ஓரியினை வணங்கல் செய்வாம்

ஸ்ரீ ஆதி சங்கர பகவற் பாதர் வணக்கம்.

பொங்கரா பிறை முக்கண்ணும் புனிதமா மலிமை தங்கும்
கங்கைநீர் அதுவும் வேய்ந்த கடவுளே கருணை கூர்ந்து
இங்குளார் எவரும் உய்ய இறைவனாய் அவதரித்த
சங்கராசார்யன் நற்றூள் தலைமிகை அணிகின்றேனே.

பொங்கருள் ஞானம் நங்கள் புண்ணியம் அகை த்தும் ஒன்றாய்
அங்கு புல் என்னவந்து ஆண்டு அருமறைப் பொருளை
யார்க்கும்

அங் கையில் நெல்லி போல அளித்த அருள் அமலா வந்த
சங்கர பகவற் பாதன் தான் மலர் நம் தலைக்கே

ஸ்ரீ குரு வணக்கம்.

அடியேனை யா ள் அருள் மேலி சாத்திப்
படி மீது வந்த பரனே—கோடியேன் என்று
யெண்ணாது இமைப்பு அளவில் இங்ஙனே விடு அளித்த
கண்ணு கடை போகக் கா.

ஸ்ரீ வாக் தேவியின் வணக்கம்.

ஆய கலைகள் அறுபத்து நான்கினையும்
யேய உணர்விக்கும் என் அம்மை—தூய
உருப்பளிங்கு போல் வாள் என் உள்ளத்தின் உள்ளே
இருப்பன் இங்கு வாராது இடர்.

பாயிரம்.

கடவுள் வணக்கம்.

அமரு வளரா நின்ற தாமரை மலரின் கண் எருந்தருளி இருக்கின்ற பிரமனால் சிருஷ்டிக்கப்பட்ட இந்தப் பிருதிவிதத் துவம் முதலாக நாததத்துவம் ஈராக விளங்கா நின்ற பிரபஞ்சங்கள் யாவுமே தன்னிடத்து கற்பித பேத வாஸ்தவ அபேதமாகப் பொருத்திய சிற்சத்தியாகிய கிரணத்தினாலே வந்து தோன்றின கானற்சலமாக அறிஞர்களது துவித புத்தியாகிய சத்திரனது ஒளியை மறைத்து அவர்களாகிய காந்தக் கற்களிடத்து கிருபையாகிய அக்கிரியைத் தோன்றச் செய்து விளங்கா நின்ற சிவ சூரியனை நமது அஞ்ஞானமாகிய இருள் நீங்குமாடி எக்காலமும் வணங்குவாம்.

சூரியனை விட்டு நீங்காத கிரணமும், அக்கிரணத்தை விட்டு நீங்காத பொய்மையாய்த் தோன்றும் கானற் ஜலமும் அச்சூரியனது பிரகாசத்தினாலே சத்திர பிரகாசம் மறைதலும் காந்தக்கல்லில் அக்கிரி தோன்றுதலும் அதனது சன்னிதி விசேடத்தால் இயல்பாய் உண்டாவதுபோல சிவத்தினை விட்டு நீங்காத அபின்னசத்தியும், அந்தச் சத்தியை விட்டு நீங்காது பொய்யாய்த் தோன்றுகின்ற பின்ன சத்தியும் அந்தச் சிவஞானத்தால் அறிஞர்களின் துவித புத்தி மறைதலும் அவரிடத்து அருள் தோன்றுதலும் இவனது சன்னிதிவிசேடத்தால் இயல்பாய் உண்டாம் என்பதம் சிவன், ஈசான் சகத்து இம்முன்றும் பின்ன சத்தியால் தோன்றுவதினாலும், அந்தப் பின்ன சத்தியானது கினிஞ்சலில் வேள்ளி போலப் பொய்மையாய் தோன்றுகையினாலும், அபின்ன சத்தி சிவப்பிரகாசமே ஆகலினாலும் சத்திமானாகிய சிவத்திற்கு வேறாக இல்லையாக லானும் பரம் பொருள் ஒன்றைத் தவிர இரண்டில்லை என்பதும் கண்டு கொள்க.

அருள் இறை வணக்கம்.

நாநாவாகத் தோன்றுவின்ற பூத பௌதிகங்கள் யாவுமே தானாயுள்ள தனது சொருபம் உள்ளது உள்ளபடியே இருக்க நீரானது ஆலங்கட்டியாய் தடித்தது போல அஜங்கமாய் அதிசூட்சுமமாய் ஆகாயம் போன்று வியாபகமாயுள்ள பரம் பொருள் ஈமரூபத்தோடு கூடி சற்குருமூர்த்தமாய்த் தோன்றி எம்போல்வார்க்கு இன்பம் பொருந்திய நிதி போலவும், தாய் போலவும் தந்தை போலவும் கண்ணின்மணி போலவும் தபோ பலம் போலவும், உடலின்கண் உயிர் போலவும் வந்து ஆட் கொண்டருளிய நீலகண்டன் என்னும் நாமத்தினையுடைய ஆசாரியனது அழகிய பாதங்களை வணங்குவாம்.

ஓம்.

பாயிரம்.

நிதிகளை நினைக்குந்தோறும் மனப்பூரிப்பு வருவதுபோல ஆசாரியரை நினைக்குந்தோறும் வருதலின் நிதியென்றும் மாதா அமுதூட்டி உடலை வளர்த்தல்போல உபதேச மொழிகளால் அறிவை வளர்த்தலின் மாதா என்றும் தந்தை விதித்ததைச் செய்யவும், விலக்கியன தவிரவும்செய்தல்போன்று, நன்னெறிக் கண் செலுத்தலின் தந்தை என்றும் கண்மணியானது இது நன்று இது நிகை என்று அறிவித்தல் போன்று பத்தம் துன்பம் என்றும் மோகசுமே இன்பம் என்றும் அறிவித்தலின் கண்மணி என்றும், தவப்பயன் எங்கே இருந்தாலும் அங்கே வந்து உதவி இன்பத்தைக் கொடுத்தல்போல் எங்கே இருந்தாலும் அங்கே வந்து உதவி இன்பத்தைக் கொடுத்தல் போல் எங்கே இருந்தாலும் தமது பூரணமாய் நிறைந்துள்ள சொருபத்தை விளக்கிஇன்பத்தை கொடுத்தலின் தவப்பயன் என்றும் உடலின்கண் உயிர் அந்த உடலை அபிமானித்து அதன் கண் வரும் துன்பத்தைத் துடைத்தல்போல் உயிருக்கு உயிராய் இருந்து அவ்வுயிருக்குத் துன்பத்தினை விளக்கும் மும்மலங்

களையும் துடைத்தலின் உடலின் கண் உயிர் என்றும் சொல்லப்பட்டது.

ஒரு வியாதியைக் குறித்த கொடுக்கப்பட்ட பெரிய மருந்தினை உட்கொண்ட காலத்தில் அம்மருந்தானது முன் இருந்த வியாதியை ஒரு சிறிதே நீங்கிப் பின்னரே தனது சாரம் உடலிலே நின்று ஊறி அந்த உடலை வருத்துதல் செய்யும் வியாதிகளை எல்லாம் ஒருங்கே நீக்குதல் போல்- வஞ்சக குதிய எனது மனத்தின் கண் நீங்குதற்கு அரிதா இருந்துள்ள எவ்வகைப்பட்ட பற்றுக்களையும் பின் சில நாட்களில் விட்டு நீங்கும் வண்ணம் யான் திருவடியைச் சார்ந்த அன்றே கிருபா நோக்கம் செய்தருளிய ஆசாரியனது கிருபை இருந்த தன்மையை எக்காலத்தும் மனத்தினாலே நினைத்துவாக்கினாலே தோத்திரம் பண்ணுவாம். வைத்தியன் கொடுத்த மருந்தினை ஒருவன் உட்கொண்ட காலத்தில் அம்மருந்தானது முன்னர் ஒரு சிறிதே வியாதியை நீக்கி அவன் சொன்ன பத்திய பாகப் படியே நிற்க அம்மருந்தாவது உடலிலே நின்று ஊறி பின்பு மற்றைய வியாதிகள் எல்லாம் ஒருங்கே நீக்குதல்போல் ஆசாரியர் கிருபா நோக்கம் வைத்த காலத்தில் அக்கிருபா நோக்கம் முன்னர் சிலபற்றுக்களை நீக்கி அவர் அருளிச்செய்த நன்மார்க்கத்தின்படியே நிற்க அக்கிருபை மனத்தின்கண் மாறுதலின்று ஏனைய பற்றுக்களும் ஒழிந்தன.

பாயிரம்.

நூல்களின் சிறப்பு.

இராஜாவின் வாய்மொழிகள் எழுதப்பட்ட திருமுகமானது வரக்கண்டபோது அவனது ஆணையின் வழி சின்னேரர் மனம் நடுக்குற்று அந்தத் திருமுக வார்த்தைகள் யாவுமே நன்றாய் விசாரித்து அதன் கண் சொல்லிய பிரகாரமே செய்து முடிப்பாரேயானால் மட்டில்லாத பிரஹ்மானந்தத்தை தருதற் பொருட்டு எமக்கு இறைவனார் கூறப்பட்ட உறுதி மொழிகளானால் வேறேயும் வார்த்தைகள் என்னை உள்ளன? வேதாக

மங்களை அவ்விதையான் எனவே கண்டு அவற்றின் கண்ணே சொல்லப்பட்ட முறையே செய்து முடிப்பதே அல்லாமல் இராஜாவின் திருமுகத்திற்குச் சொன்னபடியே செய்தோர்க்கு இன்பமும் மாறுபட்டவர்க்கு துன்பமும் இம்மைக்கண் வருதல் போல வேதாகம நெறியை இறைவனது ஆணையின் வழி நின்றவர்க்கு வீட்டின்பமும் அதற்கு மாறுபட்டவர்க்குப் பிறவித்துன்பமும் மறுமைக்கண் வருமே என்பதை அறிந்து இராஜாவைக் காணாத இடத்தும் அவனது வாய்மொழி வரைந்த திருமுகத்தை அவன் எனக் காணுகல்போல இறைவனைக் காணாத இடத்தும் அவனது வாய்மொழிகளாகிய வேதாகமங்களை அவ்விதையான் எனவே காணவேண்டுப.

யோக சாதன் இலக்கணம்

ஜெயம் உள்ளவனும் சாந்தனும்முத்தியில் இச்சை உடையவன் ஆகவும் தோஷங்கள் இல்லாதவனும் போகங்களில் பற்று இன்றியவனும் சற்குணம் உள்ளவனும் பிரஹ்ம நிஷ்டை பணிததர்களால் விதிகப்பட்ட கர்மம் உடையவனும் காம சங்கற்பம் இல்லாதவனும் இயமம் நிராமம் உடையவனும் சர்வ சங்கப் பரித்தியா கியும் வித்தை உள்ளவனாயும், உபத்ததை வென்றவனாயும், சத்தியம் தர்மத்தை விழிய வானாயும் குரு பணிவிடையை விநம்பியவனாகவும் மாதா, பிதா முதலியோரை உபசரிப்பவனாயும், தனது ஆசிரமத்தில் உள்ளவனாயும் நல் ஓபுக்கம் உடையவனாயும் உள்ளவன் எவனோ அவனுக்கே ஞாதாக்களால் செவ்வையாக உபதேசித்ததற்கு உறியன் என்பர். இது அன்றி பெண்களை கூடுதலும் வயிறு வளர்த்தலுமே வேலையாய் இருக்கும் வேஷதாரிகளுக்கு இவை உபதேசிக்கத்தக்கது என்று என்றும் சில இடங்களில் கூற உள்ளன. இக்கலோக பரலோகங்களில் உள்ள வனிதாதி விடய பாகங்களில் வீரத்தனும், சமசாத்நிநின்றும் விடுபட்டு யோக நிலையினையே அடைய வேண்டும் என்ற விதம் பர உடையோனே இந்த யோகத்திற்கு அதிகாரியாவான்.

யோக சாதகன் வசிக்கும் இடத்தின் இலக்கணம்.

நல்ல ராஜ்யமும் தர்மம் கிடைந்துள்ளதும், சுபிட்சம் உள்ளதும் (பஞ்சமில்லாததும்) திருடர், புலி முதலியவற்றின் உபத்திரவம் இல்லாததும் ஆகிய தேசத்தில் வில் அளவு கல்தும் அக்கினியும் ஜலமும் இல்லாத ஏகாந்தம் ஆகிய சிறிய மடத்தில் யோகிகள் வசிக்க வேண்டும். இராஜாவின் கருமம் ஆவது அல்லது தன்மை ஆவது எதில் நன்மையாய் இருக்கின்றதோ அது நல்ல ராஜ்யம் எனப்படும். அரசன் எவ்வண்ணமோ அவ்வண்ணமே குடிகளும் என்னும் அரசனது நன்மையால் குடிகளின் நன்மையும் உண்டாம்' அதனால் யோகப்பிரிச்சி உடையோருக்கு அநுசூலமாகிய ஆகாரம் முதலியவற்றின் இலாபம் உண்டாகின்றது, அதில் வெகுகாலம் வசிக்கத் தக்கதேயாம். வில் அளவு நாலு முழம் வரையில் ஆசனத்திற்கு கல், அக்கினி ஜலம் முதலியவை இருத்தல் கூடாது என்பது ஆம்.

ஏகாந்தமாவது ஜனங்கள் இல்லாத இடம். அதாவது ஜனங்களின் சேர்க்கை இல்லாத இடம். அதவே கலகமில்லாத நிலையாம். ஜனசங்கம் ஆனது கலக முதலிய உண்டாகவே செய்யும். அநேகர் வசிப்பதால் கலகம் உண்டாகும் இருவர் இருந்தால் வார்த்தை உண்டாகும் ஆதலால் சுபகாலத்தில் சுபதேசத்தில் சிவச்சேத்திரம் முதலியவற்றில் ஜனங்கள் இல்லாததும் ஐந்துக்கள் இல்லாததும் பாதம் இன்றியதும் செவ்வையாய் மெழுகப்பட்டதும், காட்சிக்கு இனியதும், கந்தம், தூபம் முதலியவற்றால் பரிமளிக்கப்பட்டதும் உதிர்த்த புஷ்பங்கள் கிடைந்ததும், மேற்கட்டி முதலியவற்றால் அலங்கரிக்கப்பட்டதும், அரும்பு மலர், சமித்து நீர், பழம், கிழங்கு, என்பவற்றோடு கூடியதும் ஆகிய இடங்களே யோக அப்பியாசத்திற்கு உரிய இடமாம்.

யோக அப்பியாச காலம் ஆவதுவசந்தருதுவானசித்திரை

வைகாசி மாதங்களிலும் சரத் சூதவான ஜப்பசி, கார்த்திகை மாதங்களிலும் யோகம் அப்பியசித்தால் சரீரத்தில் எவ்வித ரோகமும் உண்டாக மாட்டாது. நிர்விஞ்னமாகவே நிறைவேறும்.

உ

மடத்தின் இலக்கணம்.

சிறு வாயில் உள்ளதால் பலகணி அமைந்த ஜன்னல்களும் பள்ளமும் பெருச்சாளி முதலியவற்றின் வகையும் இல்லாததாய் மிக உயரமும், மிக தாழ்ந்ததும் அல்லாததாய் பசுவினது சாணத்தால் செவ்வையாக மெழுகப்பட்டதாய் நின்மலமாய் கொசு, மூட்டைப்பூச்சி முதலிய எவ்வித ஜெந்துக்களும் இல்லாததாய் மடத்திற்கு வெளியே மண்டபம் வேதி (மேடை) முதலியவற்றால் மிகவும் இரமணீயமாய் நார்புறமும் மதில்களாற் சூழப்பட்டதாய் இருக்க வேண்டும்.

இவ்வாறே மடத்தின் இலக்கணம் சிவயோகப்பிரதிபிகையில் இயமம், நியமங்களோடு கூடிய புருஷன் சகல சங்கமும் விட்டவனாய், கல்வி உடையவனாய், சத்திய தருமம் உடையவனாய், கோபத்தை வென்றவனாய், குரு பணியில் விருப்பு உடையவனாய் பிதா, மாதாக்களால் விதிக்கப்பட்டவனாய், தனது ஆசிரமத்திற்குரிய நல் ஒழுக்கம் உடையவனாய், ஞாதாக்களின் உபதேசம் பெற்றவனாய் பழம், கிழங்கு நீர் முதலியவற்றோடு கூடிய தவ வனத்தை அடைந்து இரமணியமானதும் வேத கோசத்தோடு கூடியதும் பிரஹ்ம வித்துக்களால் சூழப்பட்டதும் பழம், கிழங்கு, நீர், புஷ்பம் முதலியவற்றால் நிறைந்தன்னதுமான சேடித்திரம் அல்லது நதி தீரம் அல்லது கிராமம், அல்லது நகரம் என்னும் இடங்களில் உயரமும், ஆழமும், அகலமும் இல்லாததாய் சிறுவாயில் உள்ளதாய் கோமயம் முதலியவற்றால் மெழுகப்பட்டதாய் எல்லா

விதத்திலும் பாதுகாப்பு உள்ளதாய் இருக்கும் ஒரு சோபன மாதிரி மடத்தைச் செய்து அதில் வேதாந்த சிரவணம் செய்து கொண்டு யோகம் அப்பியதிக்கக்கடவன். யோகம் அப்பியதிக்கும் இடம் காற்றுப் போகாத குகையும் நாலு முழ அகல, நீளமும், வட்ட ஆகிய வாயில் உள்ளதும் தேக தோஷங்களை போக்குவதும் வாயு தோஷத்தை விலக்குவதும், நாடிகளில் உள்ள தோஷம் நீங்கி உள்ளே விசாக சத்தைத் தடுவதும் இருநயத்தில் ஸ்திரத்தன்மையை உண்டு பண்ணுவதும் ஆக இருக்க வேண்டும் மேலும் அந்த இடத்தில் நெய் விளக்கே எரிய வேண்டும், ஏனெனில் எண்ணெயால் எரிகின்ற விளக்கினைப் பார்க்கில் செவ்வையாக்கும் பித்த வாயு சிக்கிரமாய் வேறு பக்கம் வெளிப்படும். ஆகையால் நெய் விளக்கே எரிக்க வேண்டும் என்று சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

முனிவர்கள் தீர்த்தங்கள், நதிகள், விருஷங்கள், பிரம்ம ரிஷிகள், மலைகள் முதலியவற்றால் சிறப்பிக்கப்பட்டதாயும், சித்தர்த் தாற் செய்யப்பட்டதாயும் உள்ள இரம்மியமான முறையில் அமைக்க வேண்டும். சித்திரத்தில் உள்ள சித்தர்களைப்பார்த்து மதிமிக முயற்சி உடையதாகும். சாந்தமுள்ள முனிவர்களைக்காணுங்கால் மனம் சாந்தியடையும் அந்தமடத்தின் மத்தியில் சம்சார மண்டலத்தை எழுத வேண்டும். இந்தத்தில் பயங்கரமாயுள்ள வற்றினையும், வியாதியுடையதாகியும் தாழ்ந்தவர்களையும் எழுத வேண்டும் மத்தர்களையும் ஒழுதுகின்ற இரணம் உள்ளவர்களையும் உள்ளவரைப் பார்த்து சித்தியில் விருப்பமுள்ள யோகியானவன் சாரம் அற்ற சம்சாரத்தில் பிரியம் இல்லாதவனாய் இருக்கிறான் என்று மடத்தின் இலக்கணம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.



பகவத்கீதை 6-வது அத்தியாயம்

33-வது சுலோகம் அருச்சுனன் வினா

ஹேமதுகுதன நீர் சமத்துவத் தன்மையாற் கூறியருளிய
யோகத்தின் ஸ்திர நிலையை மனத்தின் அநிசஞ்சலத்தால்
நான் பார்க்கின்றேன் இல்லை.

இதன் விரிவுரை.

ஹேமதுகுதன ஹேசர்வவைதிக சம்பிரதாய பிரவர்த்தக
சர்வேஸ்வரனுடைய நீர் எல்லா இடத்தும் சமதிருஷ்டி வடிவ
மாகக் கூறிவிர், அதாவது சித்தத்தில் உள்ள விஷமதிருஷ்டிக்
குக் காரணமாகிய இராகத் துவேஷதாரிகளின் பிராகரணத்
தால் யோகத்தைக்கூறிய அருளிவிர்! அச்சர்வ மனே விருக்தி
களின் பிரோத வடிவ யோகத்தில் நெடுகள் இருக்கப்பட்ட
நிலையை அர்ச்சுனன் ஆவிய யான் கண்டிலேன் அதாவது அத்
தன்மையை சர்வ விருக்தி பிரோத வடிவ யோகம் நெடுகள்
வசையில் நிலைக்கும் என்னும் சம்பாவனை எனக்கு உண்டாக
வில்லை, ஏனெனின் இம்மனம் மிசச் சஞ்சலமானது ஒரு சுஷ்ண
மாத்திரமேனும் நிலைப்பதில்லையாதலின் அத்தன்மைய
சம்பாவனை எனக்கு உண்டாகவில்லை.

ஹே பாவன்! இம்மனம் சஞ்சலமானது அதாவது மிகுந்த
சலனரபாவமுடையது ஒருபோதும் நிலைப்படுவதில்லை இஃது
எவ்வுலகத்திலும் அநுபவ சித்தமாம், அஃதல்லாமலும் பிர
மாதிரும் ஆம் ஆண்டுத் தேகேந்திரியங்களை கலக்கமுடையச்
செய்யும் சுபாவம் பிரமாதியாம். அதாவது இம்மனம் தேகேக்
திரிபங்களை கலக்கம் அடையச்செய்வது ஆதலின் அவைகளின்
விவசகாரணமாதலின் பிரமாதியாம் அஃதல்லாமலும் மல
முடையதும்ஆம். அதாவது அபிப்பிராயப்பட்ட எவ்வுலகத்தினின்
றும் இம்மனம் எவ்வுபாயத்தினாலும் திருப்பமுடியாததேயாம்
இவ்வுலகத்திலும் ஒரு காரியத்தில் முயன்றவனை அதில் இன்று

ஒருவராலும் திருப்ப முடியாததாகில் அவன் பலமுடையான் எனப்படுதல் போலவே மனமும் ஆம். அங்ஙனமே இம்மனம் திடம் உடையதும் ஆம். அதாவது பல பிறப்பிற் பல்லாயிரம் வாசனைகளோடு கூடியது ஆதலின் பேதித்தற்கு முடியாததே ஆம், அல்லது தந்து நாகம் போலச் சேதிக்கப்படாததால் திடமாம்! ஈண்டு தந்த நாகமாவது நாகபாசமாம் அல்லது நீர் மடுவில் உள்ள பிராணி விசேடமாம்! ஈண்டு அர்ச்சுனன் கூறிய சஞ்சலம் பிரமதி மலவத் திருடம் என்னும் நான்கு மனோ விசேஷங்களில் முன் முன் விசேஷண சித்தியில் பின் பின் விசேஷணங்காரணமாம், இம்மனம் திடம் ஆதலின் பலவான்! பிரமதி ஆதலினால் சஞ்சலம்! மிக்க மதமுடைய காட்டானையை அடக்கல் மிகவும் கடினமாவது போல! இம்மனம் அடக்கலுமேயாம், அதாவது சர்வ விருத்தி கள் அற்றதாய்ச் செய்வது மிகவும் கடினம் என்று உணர் கின்றேன். எனக்கூறி மேலும் அதற்கு ஒரு திருஷ்டாந்தம் கூறுகின்றான்! ஹே பகவன்! வானில் உலாவித்திரியும் வாயு வினைச் சலிப்பின்றி அடக்கல் முடியாததே போல எப்போதும் சலித்துக்கொண்டிருக்கும் மனத்தினை அடக்கல் முடியாத யோம்.

உதாரணம் வாசிட்டம்.

ஹே இராகவா பெருங்கடலைக் குடித்தலினும் மேரு மையை அடியோடு பெயர்த்தலினும், தீயினை உண்ணலினும் இம்மனத்தை அடக்கல் மிக மிக கடினமேயாம். ஈண்டு கிருஷ்ண என்னும் சம்போதனையால் அர்ச்சுனன் ஸ்ரீபகவானை குறித்த இப்பொருளை குசிப்பித்தான். அதன் பொருளாவது அன்பர்களின் நீக்க முடியாத துன்பத்தினை நீக்குபவனும் அல்லது அன்பர்களுக்கு எவ்வாற்றானும் புருடார்த்தத்தைக் கொடுப்பதனாலேயே கிருஷ்ணன் எனப்படுவன்.

தாங்கள் அத்தன்மைய பெயருடையர் ஆதலின் தங்களுடைய பெயரைப் பொருளுடையது ஆக்குதற் பொருட்டு என்மனோசஞ்சலம் நீக்கொணாதேனும் தாங்கள் அவசியம் நீக்கி அருளுவீர். அங்ஙனமே இச்சமாதிச் சுகம் கொடுக்கொணாதேனும் தாங்கள் அவசியம் கொடுத்தருளுவீர் ஈண்டு அருச்சுனனுக்கு இது கருத்தாம் தத்துவ ஞானம் உண்டாயினும் பிராப்த கருமத்தை நுகர்தற் பொருட்டுச் சேவித்திருக்கும் வித்துவானுக்குக் கருத்திருத்துவ போக்திருத்துவ சுக துக்க இராகத் துவவேஷ முதலிய சித்த தருமங்கள் பாதிதானுவிருத்தியால் உள்ளதாயினும் கிவேச காரணங்கள் ஆதலின் பந்த வடிவமேயாம் அன்றியும் சர்வசித்த விருத்தியின் நிரோத வடிவ யோகத்தால் பந்த நிவிருத்தி வடிவ ஜீவன் முத்தியைத் தேடிக்கொள்வதால் அவ்வித்துவான் பரமயோகி எனப்படுவன் எனத் தாங்கள் முற்கூறியருளிவீர்கள், அவ்வர்த்தத்தில் யான் கூறுவது ஆவது, அப்பந்த நிவிருத்தி சாஷி சேதனத்திற்கா, அல்லது சித்தத்திற்கா, முதலாவது எனின் அது பொருந்தாது என்கை முன்னுண்டாகிய தத்துவ ஞானமே அச்சாஷியினது பந்தத்தை நிவிர்த்திக்கில் அதில் யோகத்திற்கு சிறிதளவும் உபயோகம் இன்மையாம். இரண்டாவது எனின் அதுவும் அமையாது. என்கை அப்பந்தம் சாஷி சேதனத்தில் ஆரோபிதம் ஆவது போல் சித்தத்திலும் ஆரோபிதம் ஆயின் அதன் நிவிருத்தி கூடும், மற்றோ அப்பந்தம் சித்தத்தின் சுபாவமாம் ஆரோபிதம் அன்று எதற்குஎது சுபாவமோ அது நீக்க ஆயிரம் உபாயத்தினும் நீக்க இயலா.

எங்ஙனம் நீரின் தன்மை, தீயின் வெப்பம் பல உபாயத்தானும் நீரினின்றும், தீயினின்றும் நீக்க இயலாததே போலச் சித்தத்தின் சுபாவமும் நீக்கொணாததேயாம்.

சாஸ்திரத்தில் சித்தம் க்ஷண பரிணாமியெனக் கூறப்பட்டுள்ளது. அதாவது சைதன்யத்தினும் வேறுகிய அனான்ம வஸ்துக்கள் அனைத்தும் க்ஷண பரிணமித் தன்மையை அடையம் அல்லது பிராப்த கரும வடிவப்பிரதி பந்தகமுதிதாகவே பந்த நிவிருத்தி கூடாது. என்கை ஞான, அஞ்ஞான காரியங்

கனிக் கெடுக்கப் புகுந்த தத்துவ ஞானத்தைப் பிராப்தாகமும் தடைப்படுத்தி தனது போகத்தைக் கொடுத்தற் பொருட்டு இத்தேகாதி சமுதாயத்தை நிலைப்படுத்துகின்றது. அதாவது அச்சங்காதத்தினை விவிருத்தியாக விடுவதே இ ல் லி . சிந்த விருத்தி இன்றி அப்பிராரப்த கமும் சுக துக்கவடிவ தனது பலத்தைச் சம்பாதி யது சுகாதாரமாகவேனும் துக்காகார மாக வேனும் உண்டாகும் சித்த விருத்தியைச் சாஸ்திரத்தில் போகம் என்பர்.

அஃதிலாது சுக துக்க போகங்கள் அமையாது, ஆதலின் யோகத்தால் சபாவமான சித்த பரிணாமத்தின் அடக்கம் ஏக தேசத்தில் உண்டாயினும் உண்டாம். அங்ஙனம் ஆயினும் தத்துவ ஞானத்தினும் பிரபலமானது போல யோகர்தினும் பிராப்தம் பலமுடையதாம். அஃது உள்ளத்தில் உளதாகவே சலனத் தன்மையும் அவசியமேயாம். ஆதலின் யோகத்தால் சிந்த சஞ்சலத்தை நீக்குவது கூடாதென்று எனது அஞ்ஞா னத்தால் உணர்கின்றேன். அங்ஙனமாகவே தாங்கள் தனது ஆன்மாவைப்போல எவ்விடத்தும் சமமாய்ப் பா ர் ப் ப வ ன் பரமயோகியென திருவாய் மலர்ந்தருளியது அமையாது என.

ஹே அர்ச்சுன உனது வாக்கால் உனது சித்த சரிதம் நன்கு உணர்ந்தேன். ஆனாலோ நீ இம்மன நிக்கிரகம் பண்ணுவதில் சமர்த்தன் என அர்ச்சுனனைப் சந்தோசப்படுத்தவதில் அர்ச்சுன னு என விளித்தருளினார். ஹே மஹாபாகோவென கேரே மஹாதேவரோடும் போர்புரித்ததால் மகத்தாகியதோள் கனை உடையவன் மஹாபாகுவாம். இத்துணை கூ றி ய தா ல் ஸ்ரீ பகவான் அருச்சுனன் இடத்தில் நிரதிசய உக்கிருஷ்டத் தன்மையை குறிப்பித்தருளினார். அதாவது அத்தன்மையானுயிர் இம்மனம் அடக்குவதில் அவசியமாய்ச் சமர்த்தன் ஆகுவை என்பதாம். நீ முன்னர் மனம் துர்நிக்கிரகம் என்றும் அதாவது பிராப்த கமும்பிரபலத்தால் அடக்கம்இலா மனத்தோலுக்கு கஷ்டத்தா னும் மனோ நிக்கிரகம் முடியாதெனவும்சபாவமாகவே

சஞ்சலம் எனவும் கூறினே முற்கூறிய பிரமாதி பலவத்திருடம்
என்னும் விசேஷணங்களை ஒன்றுபடுத்தி ஈண்டு துர்நிக்கிரகம்
எனக்கூறியருளினர். நீ கூறியதில் சிறிதளவும் ஐயம் இல்லை,
அதாவது நீ கூறியது உண்மையே அங்ஙனமாயினும் அடக்க
முள்ள மனத்தோன் சமாதி மாத்திர வடிவ உபாயத்தானும்
யோகியானவன் அபியாசனைவராக்கிய வடிவ உபாயங்
களானும் மன நிக்கிரகம் பண்ணுவன், அதாவது மனதைச்
சர்வ விருத்திகளும் அற்றதாய்ச்செய்வன். ஈண்டு மனோநிரோ
தம் பண்ணுத அடக்கம் இலா மனத்தானின் மனோ நிரோதம்
பண்ணும் அடக்கமுள்ள மனத்தோன் விசேஷமுடையவன்
என்று உணர்ந்தி அருளற்பொருட்டு ஹே கௌந்தேயானும்
சம்போதனத்தால் எனது தந்தையின் சகோதரி புத்திரன்
ஆனதால் யான் உனக்கு அவசியம் உனக்கு யான் சுகந்தையே
கொடுப்பன் எனக்குறிப்பித்தருளினர். ஈண்டுச் சகிலாகத்தின்
முற்பகுதியால் சித்தத்தின் ஹடயிக்கிரகம் கூடாதெனவும் கூறி
அருளினர். இரண்டாவது பாதியால் சித்தத்தின் கிரமக் கி
கிரஹம் கூடும் எனவும் கூறி அருளினர் ஈண்டு பகவானுக்கி
கருத்தாம். மன நிரோதம் இருவகைத்தாம் அடயிக்கிரகம்
கிரம யிக்கிரகம் என ஆண்டு ஞான இத்திரியங்களும் மருமே
திரியங்களும் கோளகமாத்திர நிரோகத்தால் அடமாய் நிக்கிர
கப்படுவன போல மனதையும் அடமாய் நிக்கிரகம்
பண்ணுவேன் என்னும் பிராந்தி மூடனுக்குண்டாம். ஆனால்
இத்திரியங்களைப்போல் மனதின் அடயிக்கிரகம் கூடாது.
என்கை மனம் இருத்தற்கிடம் இருதயமாம் அதை நிரோத்தித்
தற்கேலாமையின் கிரமமாய் அடக்கலே உசிதமாம். இது
வசிட்டமுனிவராலும் கூறப்படுகிறது.

சித்தசபாவத்தை உணர்ந்தவன் உத்தமம் ஆன யுத்திகள்
இன்றிக்கேவலம் ஆசனத்தில் உட்கார்ந்துகொண்டு மனத்
தைத் ஜெயிக்கமாட்டான் துஷ்டமதயானை அங்குசம் இன்றி
வசப்படாததேபோல, இம்மனமானது உத்தமமான யுத்தி
கான்றி வசப்படாது. அந்தயுத்தி உளாவன மருதலாவது அத்தி

யான்மை வித்தியாப்பிராப்தி (2) இரண்டாவது, மகாத்மாக்களின் சங்கம் (3) மூன்றாவது, வாசனாத்தியாகம், (4) நான் காவது, பிராணன் அடக்கல் ஆம் இவைகளே மனோஜயத்தின் காரணங்கள், இவைகள் இருக்கினும், அடமாய் மனோ நிக் கிராம் பண்ணுவோன், தீபத்தை ஒழித்து மையினால் இருள் நீக்குபவனே ஆவன் இன்னும் இப்பொருளையே விளக்கிக் கூறுவாம் ஆண்டு கிரமமாய் மனோநிக்கிரகம் பண்ணுவதில், அத்தியான்ம வித்தை ஒன்றே உபாயமாம். என்னை, அவ் வித்தை காணப்படும் உலகம் மித்தை எனவும், திருஷ்டாவும் சாக்ஷியும் ஆகிய ஆன்மாப் பரமார்த்த சத்தியமாயும் பரமான்ந்த சுவப்பிரகாசமாயும். உள்ளது எனவும், உணர்த்துமின்றது. அத்தன்மைய உணர்வு உண்டானதின் பின்னர் இம்மனம் தனது விஷயபூத திருசியப் பொருள்களில் மித்தை என்னும் ஏதுவால் பிரயோஜனம் இன்மையை நிச்சயித்து, பிரயோஜனம் உடையது பரமார்த்த சத்திய பரமான்ந்த திருஷ்டாவெனவும், சுயம்பிரகாசமாயும் உள்ள ஏதுவால் நிச்சயிதது விறகின்றிய தீப்போலத்தானே சாந்தி ஆகின்றது. ஆகலின் அந்த அத்தி ஆனம் வித்தியாப் பிராப்தி மனோ நிக் கிரக. உபாயமாம் உணர்த்திய தத்துவத்தை, நன்கு உணரா கோளும் உணர்த்திய தத்துவத்தை மறப்பவனும் ஆகிய இவர்களுக்கு மனோ நிக்கிரகத்தில் சாது சங்கமே உபாயமாம். என்னை அம்மகாத்மாக்கள் இவ்வதிகாரிக்கு அடிக்கடி தத்துவ உணர்வையும், ஸ்மரணத்தையும் உண்டாக்குவார்கள். வித்யா மதம்முதலிய பீடிகங்களால் சாது சங்கத்தை அடையாத வனுக்கு முற்கூறிய விவேகத்தால் அவ்வாசனையின் பரிந்தியாகமே உபாயமாம் அதை நீக்க முடியாதவனுக்குப் பிராண ஸ்பந்தனா தீராதமே உபாயமாம் என்னை பிராணசுன்னம் வாசனை என்னும் இவ்விரண்டுமே சித்தத்தைச் செலுத்துவனவாம். இந்த இரண்டின் பிராதத்தால் சித்த சாந்தி அவசியமேயாம் இது பூ வசிஷ்ட ஸ்ரீவராலும் கூறப்பட்டுளது.

ஹே ராமச்சந்திர! இந்தச் சித்தமாகிய விருஷத்திற்கு
 இரண்டு விதைகளாம். ஒன்று பிராண சலனம். மற்றது
 வாசனை; இவற்றில் ஒன்று செடில் இரண்டும நாசமாக.
 (1) பிராணாயாம திட அபியாசத்தானும். குரு உணர்த்திய
 யுத்திகளானும், ஆசன போஜன மிடமங்களானும் பிராண
 சலனம் நிரோதம் ஆகின்றது. (2) அசங்கன் என்னும் வியவ
 காரத்தானும், உலக சிந்தனை நீக்கத்தானும், தேகத்தை நாசம்
 உடையதெனப் பார்த்தலானும் இவ்வதிகாரிக்கு வாசனை எழு
 வதில்லை. (3) வாசனை நீக்கத்தானும், பிராண சலன நிரோதத்
 தானும், சித்தம் சித்தமற்ற தன்மையை அடைகின்றது
 (ஆதலின் உனக்கு எது இஷ்டமோ அதனை நீ செய்குதி
 4) ஹே இராகவா! பாகியமான அனான்ம பதார்த்தங்களை,
 வஸ்து வடிவத்தானும். இராகத்தானும் உள்ளே சித்தித்தல்
 மாத்திரையே சித்தவடிவம் என்று எண்ணுகின்றேன். (5) ஏக
 காலத்தில் இவன். விடத்தக்கதும், கொள்ளத்தக்கதும் ஆகிய
 வஸ்துவைச் சிறிதளவும் சித்தித்தல் செய்யாது எல்லாவற்றை
 யும் நீக்கி இருக்குங் காலத்தில் சித்தம் உற்பன்னமாகாது.
 (6) மனம் சர்வ வாசனைகளும் இன்மையின் வஸ்துவைச்
 சிறிதளவும் மனமும் பண்ணாதபோது அமனஸ்தன்மை
 உண்டாகின்றது அது பரான்ம பதத்தைக் கொடுக்கத்
 தக்கதேயாம் (7) இத்தனை கூறியதால் இரண்டு உபாயம்
 சித்திக்கின்றது. பிராணசலனநிரோதத்தின்பொருட்டுவைராக்
 கிய வடிவ உபாயமும் ஆம். சாது சங்கமும் அத்தியான்ம
 ஞானப் பிரபுதியுட இவ்விரண்டின் உபபாதம் ஆனதால்
 அந்நியதா சித்தமாக. ஆதலின் இவ்விரண்டும் அபியாச
 வைராக்கியங்களில் அடங்குவனவாம். இது பற்றியே ஈசுரன்
 இரண்டு உபாயத்தையே கூறி அருளினர். இவ்வர்த்தினையே
 பதஞ்சலி பகவானும் யோக குத்திரத்திற் கூறியருளியிருந்
 தின்றார். அதாவது பிரமாண முதலிய ஐவகை விருத்தி அசுரத்
 தன்மையால் அக்கிவிஷ்டம் எனவும் கூறப்படும். அதன் நிரோ
 தம் அதாவது விறகின்றிய தீப்போல் உபசாந்த வடிவ பரிணாம

விசேடம் அப்பியாச வைராக்கியங்களால் ஆம், என்க யோக பாடியத்தில் ஸ்ரீ வியாச பகவானும் இதனைக் கூறுகின்றார்.

ஸ்ரீ கங்கை, யமுனை முதலிய நதிகள் பள்ளமான பூமியிற் சென்று கடலை அடைகின்றன. அதுபோலச் சித்தமான நதியும், விவேக வடிவமான பூமியிற்சென்று கைவல்ய வடிவ பலத்தில் முடிவுறுகின்றது. அது கல்யாண வடிவப்பிரவாகம் எனப்படுகின்றது. அவிவேக வடிவப் பள்ளத்திற் சென்று சம்சாரத்தல் முடிவுறும். அது பாபவடிவப் பிரவாகம் எனப்படும். இவ்வாறு சித்த வடிவநதி இரு பக்கமும் செல்கின்றது. ஆண்டு விஷயத்தில் அடிக்கடி தோஷ நிருஷ்டியால் உண்டாகிய வைராக்கியத்தால் விஷய வடிவ பக்கத்திற் செல்லும் சித்த நதியின் பிரவாகம் கட்டுப்படுகின்றது. விவேக தரிசன வடிவ அப்பியாசத்தால் பிரத்தியக் ஆன்மாவில் சித்த நதி பிரவாஹமாய்ச் செல்லுகின்றது. இவ்வாறு வைராக்கிய அப்பியாசங்களின் முதிர்ச்சியால் வசமாம் சித்த நிரோதம்-கேவல வைராக்கியத்தாலும், கேவல அப்பியாசத்தாலும் வசப்படலாம். கருத்திதுவாம். நிவிரமான வேகத்தோடு கூடிய நதிப்பிரவாகத்தை மரம், மண் முதலியவற்றால் வாராவதி கட்டிடித்தடுத்து அங்கொரு மதமமைத்து வயலுக்குநேராய் வக்திரப்பிரவாஹம் உண்டாக்குவதுபோல வைராக்கியத்தால் மித்தநதியின் விஷயஅபிழாகப் பிரவாஹத்தை நிவிரத்தித்துச் சமாதி அப்பியாசத்தால் பிரத்தியக்குப் பிரவாஹம் உண்டாகப்படுகின்றது. இவ்வாறு, வைராக்கிய அப்பியாசங்கட்குச் சித்த நிரோதத்தில் வெவ்வேறு வாயிலானதால் அவ்விரண்டிற்கும், சமுச்சயமே பொருந்துகின்றது. ஒரே ஹோமத்தில் நெல், கோதுமை இரண்டிற்கும் வாயில் ஒன்றானதால் விகற்ப மடைந்ததுபோல, அப்பியாச வைராக்கியங்கட்கு வாயில் ஒன்றாயின் விகற்பமேயாம்.

மந்திர தப தேவதாத்தியானம் முதலியவைகள் கிரியா வடிவம் ஆனதால் மறித்து ஆவிருத்திவடிவ அப்பியாசம்கூடும்.

ஆனால் சர்வ வியாபகரோ பரமவடிவ சமாதிக்கு ஓர் அப்பியாசமும் இல்லை. ஆதலான பொருந்தாது என்னும் சங்கையை மிகிருத்தப்பொருட்டு இவ்வாறு அப்பியாசவடிவத்தைக் கூறியருளினார். தனது சொருபத்தில் மிகுந்த திருஷ்டா வடிவசுத்த சிதான்மாவில் சர்வ விருத்திகள் அற்ற பிரசாந்தப் பிரவாக வடிவசலனம் அற்ற மிலியின் பொருட்டு மானச உற்சாக வடிவயத்தனமாமம், அதாவது தனது சஞ்சல சுபாவத்தால் பாலயப்பிரவாஹமுடைய சித்தத்தை எவ்வாற்றானும் மிரோதம் பண்ணுவேன் என்னும மனத்தின் உற்சாக வடிவயத்தனத்தை அடிக்கடி ஆவிருத்தித்தல் அப்பியாசம் எனப்படுகின்றது.

வேறு சூத்திரம் முற்கூறிய அப்பியாசமானது உத்வேகம் இன்றி தீர்க்க காலபரியந்தம் வியவதானமின்றி, பிரந்தரமாய் சிபந்தா அதிசய வடிவசத்தாரத்தாற் சேவிக்கப்பட்டுத் திடபூமி ஆகின்றது. அதாவது அவ்வப்பியாசம் விஷயசுகவாசனை யால் சலனப்படுவதில்லை. ஆண்டு அவ்வாறு சேவனை இன்றேல் ஸாமுத்தரிய சோஷங்கள் நீங்கா - விழுத்தான சமஸ்காரத்தின் பிரபலத்தால் அவ்வப்பியாசம் அதிடபூமியாகிய பலனைத் தாரா இதுபற்றியே பதஞ்சலிபகவான் தீர்க்ககால நைரேந்திரிய சக்காரம் என்னும் இம் மூன்றையும் கூற்றார் இத்துணை கூறியதால் அப்பியாச வடிவங்கூறப்பட்டது, இனி வைராக்கிய சொருபத்தைக்கூறுவாம். அபர வைராக்கியம், பர வைராக்கியம், என்னும் வேறு பாட்டால் வைராக்கியம் இருவகைத்தாம், அவற்றுள் அபர வைராக்கியம் யதமானம், வெயதிசேகம், ஏகேந்திரியம், வசிகாரம் என்னும் வேறு பாட்டால், நால்வகைத்தாம் ஆண்டுப்பூர்வ பூமியின் சம்பாதன வவட்சையால் ஸ்ரீ பதஞ்சலிபகவான் நான்காவதாகிய, வசிகார வைராக்கியத்தையே கூறி அருளினார்.

ஸ்திரி அன்னபானம் மைதுமை ஐஸ்வரிய முதலியன எவ்வுலகத்தும் பிரத்தியட்சம் ஆனதால் திருஷ்ட விஷயம்

எனப்படுகின்றன. சுவர்க்கம் விதேகத்தன்மை பிரகிருதியும் முதலியன கேவல சாத்திரப்பிரமாணத்தால் அறியப்பட்டன ஆதலின் அது கிராவிச விஷயம் எனப்படும் இவ்விருவகை விஷயங்களில் திருஷ்ணை இருப்பினும் விவேகத்தின் நியூனாதி கத்தன்மையால் யதமான முதலியன மூன்று வைராக்கியங் களும் உண்டாம். ஆண்டு உலகத்திலுள்ள சராசரப் பொருள் களைக் குருவினாலும் நூல்களினாலும் நிச்சயம் பண்ணுவேன் என்னும் முரற்சியாதமானமாம் தனது சித்தத்தில்உள்ள தோஷங்களுக்குள் அநுஷ்டித்த விவேகத்தால் எத்துணைப் பக்குவம் ஆயின எத்துணைபாக்கிஉள்ளன என வைத்தியன் போலப் பகுத்தல் வெயதிரேகமாம் பிரவிருத்தி பண்ணுதிருந் தும் திருஷ்ணையின் கிளர்ச்சிமாத்திரமாய் மனதில் தங்குதல் ஏகேந்திரியமாம் அதுவும்இன்றி எவ்வாற்றாலும் திருஷ்ணை இன்மை அதாவது திருவினா விரோதியான ஞானப்பிரசாத வடிவ சித்தவிருத்தி விசேஷம், வசிகாரமாம் அது சம்பிரஞ் ஞாத சமாதியின் அந்தரங்கசாதனமாம் அசம்பிரக்ஞாதசமாதி யின் பகிரங்க சாதனமாம், இதற்குப்பர வைராக்கிமே அந்த ரங்க சாதனமாம் அதன் சொருபத்தைப் பதஞ்சலி பகவான் யோக சூத்திரத்தில் கூறி இருக்கின்றார். சம்பிரஞ்ஞாத சமர்தியின் திடத்தால் முககுணவடிவப் பிரதானத்திலும் வேறு பிரித்த புருஷவடிவ சாக்ஷாத்காரம் உண்டானதின் பின் னர்ச் சம்பூண குணவியவகாரத்தில் திருஷ்ணை இன்மை பர வைராக்கியம் எனப்படும் அதாவது சர்வத்தினும் மேலாகிய பலவடிவ வைராக்கியம் எனப்படும் அதன் பரிபாகத்தால் சித்த உபசம்ம்பரி பாகமாய்ச் சேகிரம் கைவல்யமே அடையப் படும். அ. 6 சு. 35 வரை கூறியதாம்.

தத்துவ சாக்ஷாத்காரம் உண்டாயினும் வேதாந்த வியாக் கியானத்தில் மனப்பற்றுளதாலேனும், ஆவந்ய முதலிய தோஷங்களேலானும், அப்பியாச வைராக்கியங்களால் கிரோ தம் அடையாத மனம் உடையோன் அசம்சயதாத்தமாவாம்

அத்தன்மையன் தத்துவ சாக்ஷாத் காரமுடையன் ஆயினும் பிராப்தத்தால் உண்டாகும். மனோ சஞ்சலத்தால் சர்வவிருத்தி நிரோத வடிவ யோகத்தை வருத்தத்தாலும், அடையான் என நீ கூறியது எனக்கும் சம்மதமேயாம். அதாவது நீ கூறியது உண்மையே.

ஹே பகவன்! அடக்கமிலாத மனத்தோன் அந்த யோகத்தை அடையான் எனின் மற்று எவன் அடைவான் என்ன வைராக்கியத்தின் பரிபாகத்தால் வாஷ்நுயமாய் வசியமான சுவாநினப்பட்ட அநாவது விஷயங்களின் பரதத் திரத தன்மை இல்லாத ஆன்மாவெனும் அந்தக் கரணம் உடையோன் வசியாத்மாவாய். ஈண்டு வசியாத்மனது வாக்கி யத்திலுள்ள 'து'சத்தமானது. முற்கூறிய அடக்கமிலாதமனத் தோனிலும் வசம் பண்ணிய மனத்தோன் விலாஷிணன் என்று உணர்த்தற் பொருட்டாம். அல்லது நிர்ணய அர்த்தகமாம். வைராக்கியத்தால் சித்த வடிவ நதியின் விஷய அபிமுகப் பிர வாகத்தைத் திருப்பி பிரத்யக் கான்ம அபி முகப்பிரவாஹம் ஆக்கற் பொருட்டு முற்கூறிய அப்பிரயாசம் பண்ணுவோன். யத்தநியாம் இவ்விரண்டும் உடையவனே சித்த சலனத்தைக் கொடுக்கும் பிராப்த கருமத்தையும். அமிழ்த்தி விட்டு சர்வ விருத்தி நிரோத வடிவ சமாதிசைய அடைவதற்குச் சமர்த்த தனுவன், என மிக வலி உடைய பிராப்த கருமத்தை அமிழ்த் தல் எவ்வாரும் என ஹே அர்ச்சகன்! புருஷப் பிரயத்தன வடிவ உபாயமே அதை அமிழ்த்துவதாம். என்னை லௌகிக வைதிகப் பிரயத்தனங்கள் பிராரப்தகரும அபேட்சையால்வலியுடையன வேயாம். இன்றெனில் உலகத்தார் பயிரிட முயலலும், வைதிகர் சோதிட்டோமாதிப் பிரயத்தனமும் பயனற்றனவாம். சர்வ காரியங்களிலும் பிராரப்த கருமம் உளது இலது என்னும் விகற்பமே வருவதால் ஒரு காரியத்திலும் முயற்சி எழாதாம் என்னை! பிராரப்தகருமம் உளது எனில் பலப்பிராப்தியும் ஆம் ஆகவே அதில் புருடப் பிரயத்தனம் சிறிதும் பயனற்றதாம் பிராரப்தகருமம் இன்றெனிலோ எவ்வாற்றினும் பலப்பிராப்தி

இலதாகும். ஆனதாலும் புருடப் பிரயத்தனம் பயனற்றதாம். என்று இவ்வாறு ஆராய்ந்து ஒருவரும் இக்கருமங்கல்ப முயலார் என.

சங்கை பிராரப்த கருமவடிவ அநிருஷ்ட காரணமானது. திருஷ்ட காரணம் இலாது காரியத்தைத் தோற்றுவிப்பது ஆனாலே திருஷ்ட காரணத்தின் சகாயத்தால் காரியத்தைத் தோற்றுவித்தலால் அநிருஷ்ட காரண வடிவப்பிராப்தமும் திருஷ்டசாதன சம்பந்தி இன்றிப்பலத்தை உண்டாக்குவதற்கு வலதுதாம். ஆகனின் பாயிரிடல் முதலிய லௌகிக காரியங்களினும் பிராப்த கருமத்திற்குப் புருடப்பிரயத்தனம் ஒருதலையே அபேட்சிதமாம்.

சமாதானம் இதுயோகாப்பியாசத்திலும் சமமாம். என்னை யோகாப்பியாசத்தாற் பெறப்படும் சிவன் முத்தியும் சுகாதிரய வடிவமானதாற்பிராரப்தகரும பலத்திலே அடங்கும் இதுபற்றி யோகத்தியாலும் நூலில் ஜீவன்முத்திபல பிரப்பின் புண்ணிய பல வடிவமெனக் கூறப்பட்டது: ஆகனின் சிவன் முத்தி வடிவ பலம் அடைவதற்கு திருஷ்ட காரண வடிவயோகாப்பியாசம் தேடற் பாலதென்பதும் பொருந்தும். தந்துவநூலிக்கு தேவசத்தியக் கூட்டம் நிலத்திருத்தல் கண்டு பிராரப்த கருமத்தே தந்துவ நூலத்திலும் வலிவுடையது எனக்கற்பிக் குமாறு போல, யோகாப்பியாசம் பிராரப்த கருமத்தினால் வலிவுடையது என்பதும் ஆம். நூற் கூறிய பிரயத்தனத்திற்கு எவற்றினும் வலிவுடையதாய்தன்மை காணப்படுதலின் என்று கூற வசிஷ்ட பகவானுர் கூறியுள்ளார்.

ஒவ்வருகத்தன இவ்வுலகத்திலயாவராலும் இனிமையுற்சியாற் பொருள் அளித்துத் தடையத் தக்கனவே. புருஷ ஹயற்சியால் உடையப்படாத பொருள் ஒன்றல்ல. புருடப் பிரயத்தனம் இதுவடைத்தாம். ஒன்றோ உத் சாஸ்திரம், மற்றது சாஸ்திரி தம். சாஸ்திரத்தால் விருதிக்கப்பட்டது உதசாஸ்திரம் சான்

திரத்தால் விதித்தது சாஸ்திரிதம் எனப்படும். அவற்றுள் உச்சாஸ்திரம் நரகப்பிராப்தியின் பொருட்டாம். (2) இந்த வாசனை வடிவ நதியானது, சுபமார்க்கம் அசுபமார்க்கம் இரண்டினும் செல்வின்றது. அவற்றுள் இவ்வதாரி புருஷப்பிரயனத்தால் இந்நதியை அசுபமார்க்கத்தினின்றும், திருப்பி சுபமார்க்கத்திற் செலுத்த வேண்டும். (3) வல்லார்களின் மேலோய் அசுபமார்க்கத்திற்சென்ற மனத்தினை நியூய்சியால் அனென்றுத் திருப்பி சுபமார்க்கத்திற் செலுத்துவாய். (4) மாற்றுகை அடுவாய் முன் அப்பியாச வசத்தால் உனக்குச் சுபவாசனை உண்டாகில் தனது முயற்சி பலமுடையது என உணர்ந்தி. (5) அவ்வாசனை நிர்ணயப்படா விடினும் நிமித்தரம் அதையே சம்பாதிப்பாய். மைந்தி அவ்வாசனை விருத்தி அடையில் சிறிதும் தோஷமில்லை. அசுபவாசனையோ மிகுதியும் தோஷமேயாம். (6) எது வரையில் வியுத்பன்ன மனிதரும், பரமபத ஞானமும் உள்கிலியையோ அது வரையில் குருநாற் பிரமாணத்தால் நிச்சயிக்கப்பட்ட அத்தத்ததை நிரத்தையோடும் அனுட்டிப்பாய். (7) இவ்வாறு பாவ வடிவ மாகிய விருத்தியும் ஆன்ம வந்து நிச்சயமும், மனோ நிரோதமும் உண்டாகில் அச்சுப வாசனையையும் நீக்குதி. (8) என்பது முதலிய வாக்கியத்தால் ஸ்ரீ வசிட்ட பாவான், புருடப் பிரயத் தவத்தின் பிரபல தன்மையை கூறி அருளினார் ஆதலின் சாஸ்திரியப் புருஷப்பிரயத்தானம் எவற்றினும் வலியுதாம். அதனால் பிரார்த்த கருத்தை அநிந்தத்தன்கூடும். இத்தனைகூறியதால் அருச்சுனன் கூறிய சங்கைக்குப் பெறப்பட்ட உத்தரம் இஃதாம். சாஷியிலுள்ள அஞ்ஞானத்தாலாய சம்சார பந்தம் விடுவக சாஷித் தாரத்தால் நிவிர்த்தியாயினும் பிரார்த்த கருமம் நிவர்ப்படுத்திய சித்தத்தின் சுபாவ விருத்திகளை யோகாப் பிராசத்தால் விருத்தி பண்ணிய ஜீவன் முத்தன் பரமயோகி எனப்படுவன். அஃதில்தான் தத்துவ ஞானியையாயினும் பரமயோகி எனப்படான் மந்த்ரு அபரமயோகி எனப்படுவன் என்க.

ஆண்டு பூர்வ கிரந்தத்தால் தத்துவ ஞானத்தை அடைந்ததும் ஜீவன் முத்தி அடையாதோன் அபரமயோகி எனப்படுவான். அவ்விரண்டையும் அடைந்தவன் பரமயோகி எனப்படுவான். எனவும்கூறப்பட்டது ஆண்டு அவ்விருவருக்கும் சத்துவ ஞானத்தால் அஞ்ஞானம் நாசமாயினும் பிராரபந்த கருமம் உள்ள வரையில் தேகேந்திரிய சங்காதமும் நிலைத்த இருக்கும். அது நாசமாகவே அவ்விருவர்களின் தேக சங்காதமும் நாசமாயின்றது. ஒருபோது நாசமானது மறித்து மூரும் காலும் உண்டாகாது. அதை உண்டாக்கும் அவித்தை காம சருமங்கள் அவனுக்கு நாசமாயின ஆதலின் இவ்விருவகை வித்துவான்களும் விதேக முத்தி அடைவதில் சிறிதளவும் வழக்கில்லை. ஆனாலோ முன்னர் செய்த நிஷ்காம கருமத்தால் விவிதிஷாபரியத்த சித்த சுத்தியை அடைந்து பின் விறி பூர்வகம் அக்கருமங்கள் அனைத்தையும் விடுத்துவிதிஷாவடிவ பரமஹம்சசந்நியாசத்தினை அடைந்து அதன்பின் சுரோத்திரிய பிரஹ்ம நிஷ்ட ஜீவன் முத்த சந்நியாசியாகிய குருவை அனுகி அவரால் வேதாந்த மஹாவாக்கிய உபதேசத்தைப் பெற்று அதிலுள்ள அசம்பாவனை, விபர்தபாவனை வடிவப் பிரதிபந்த நிவிருத்தியின் பொருட்டு உத்தமீ மாஞ்சை சாஸ்திரம் முதலானும் சிவவணதிகளை குருமூலமாய் குருவின் பிரசாதத்தால் பெறவேண்டுமென தொடங்கற்பாலதாம்.

சிவஇராமயோகம் தோற்றுவாய்.

மங்கலம்.

இக்க இடத்தில் இதுஇரகசியமாம். பரமார்த்த திருஷ்டியால் ஜீவன் பரமாத்மாவினும் பின்னம் அன்று. ஆனால் எந்த ஜனன மரணாதி பந்தங்களின் அத்தியாசம் ஆன்மாவினிடத்துளதோ அதுவே ஜீவனுடைய ஜீவத்தன்மையாம். அந்த ஜன்மாதி பந்தம் கணேசாதி தேய்வங்களுக்கு ஆத்மாவில் பிரதிபாயகின்றதில்லை. ஆகையால் அவர்கள் ஜீவர்களல்லர். இவ்வாற்றால் கணேசாதிக்கு ஈசரத் தன்மை உண்டு.

ஆதலின் நூல் ஆரம்பத்தில் அவர்களைச் சித்தித்தல் யோக்கியமேயாம்.

நான் முடிவை விரும்புவோன் காப்பிற்று.

நாநா ரூபம் ஈசுரனுக்குக் கூறியது. எல்லோருக்கும் ஈசுரத்தன்மையினை விளங்கற் பொருட்டாம்; ஈசுர பத்தியும் குருபத்தியும் வித்தையின் பிராப்திக்கு முக்கிய சாதனங்களாம் என்னும் அர்த்தத்தினையும் விளக்கற் பொருட்டாம்.

மங்கலம்.

பிரீக் குணப்பொருள் இயல்பு உரைத்தல்.

விநாயகமாயும், சத்தியமாயும் இருக்கின்ற எதன் பிரசாதத்தால் சந்திர சூரியர்கள் பிரகாசிக்கின்றார்களோ அந்தப் புத்திக்குச் சாக்ஷியாகிய நான் சுத்த ரூபமாகவும் ஆனந்த ரூபமாகவும் இருக்கின்றேன்.

சகுணப் பொருள் இயல்புரைத்தல்.

ஸ்ரீ கணபதியின் பெயர் விக்கிவங்கை மூலத்தோடு நாசம் செய்கின்றது. அவரைச் சித்திக்காவிரின் தேவதை கருடைய இச்சைகளும் சித்திக்கிறதில்லை. திரிபுர வதத்தில் இவ்வார்த்தை பிரசித்தமாயாம்.

வணக்கம்.

ஈசுரர்களை சங்கிரகிதவர்களாயும் பக்தர்களை எப்போதும் பரிபாலிப்பவர்களாயும் உள்ள ஸ்ரீ லக்ஷ்மி பதியான ஸ்ரீ ராம நாராயண மூர்த்தியையும் ஸ்ரீ பார்வதியாருக்குப் பதியான ஸ்ரீ டுறாதேவனாரையும் நான் வணங்குகின்றேன்.

தனது வாஞ்சித பிரார்த்தனா ஆசீர்வாதம்.

எந்தச் சத்தியின் பலத்தால் ஈசுரன் இச்சிருஷ்டி செய்கின்றாரோ அந்தச்சத்தி இந்தநூல் முடிவுறும் பொருட்டு என் வாக்கில் இருக்கப் பிரார்த்திக்கின்றேன்.

பென் வாழ்ந்த பிரார்த்தனைய ஆசீர்வாதம்.

பந்தத்தை நீக்கிக் கைத்தை தரும். தினையாளுவான ஸ்ரீ
பிரபு குரு இந்நாலைப் படிக்கின்றவர், கேட்கின்றவர்களு
றுன்மாநி அக்கத்தை சிவர்த்திப்பாராக.

அனுபந்த சதுட்டயம்.

விட்டிற்கு நான்கு பாதங்களும் இல்லாவிடின் விடுநிலை
யாததுபோல் சகல நூல்களுக்கும் நான்கு அனுபந்தங்களும்
இல்லாவிடின் நூல் அமையாது அவற்றை அறிந்தால் அல்லது
விவரிக்கட்டு நூலின் கண்ணே பிரவிர்த்தி உண்டாகுமரட்டி
வாம். ஆதலின் நூல் ஆரம்பத்தில் நான்கு அனுபந்தங்களும்
சொல்லத் தக்கனவேயாம். இந்நூல் வேதாந்தத்தின் பிர
கரணமா இத்தகனின் இத்தாலுக்குரிய அனுபந்தங்களை அதி
காரிகள் எளிதிலில் அறியும்படி நான்கு அனுபந்தங்களையும்
சுருக்கமாகக் கூறுகின்றேன். அவ்வனுபந்தங்களை இப்போது
பிரயோஜன ஸ்வரூபம் சொல்லுகின்றேன்.

அதிகாரி, சம்பந்தம், விஷயம், பிரயோஜனம் என்னும்
இக்கான்கிற்கும் அனுபந்தம் என்று பெயராம். (அதாவது)
தன்னை அறிந்த பின்னர் அதிகாரிகளை நன்குபொருத்தவது
எதுவோ அதுவே அனுபந்தம் எனப்படும்.) இத்த நான்கு அநு
பந்தங்களையும் அறிந்தால் அல்லது அதிகாரிகட்கு நூலிற் பிர
கரித்தி உண்டாகுமதில்லை: இக்கான்கு அனுபந்தங்களையும்
அறிந்து அதிகாரியானவன் நூலிற் பிரவிர்த்திக்கின்றான்.
ஆகையால் நூலின் ஆரம்பத்தில் அவசியம் சொல்லத்
தக்கனவேயாம்.

அதிகாரியின் இயல்பு.

இத்தூல தேசத்தில் வாதம், பித்தம், கபம் என்னும்
மூன்று கோசங்கள் உள்ளன. அவற்றால் உண்டாம் பீணி
சிக்க தன்வந்தி நுதலியோர் ஆயின் வேதத்தைச் செய்து தே
போல.

அந்தக்கரணத்திலும் மலம், விசேஷம் அஞ்ஞானமென்னும் முத்தோஷங்கள் உள்ளன. அவற்றைக்கேற்ற பொருட்டு கர்ம காண்டம். உபாலாப காண்டம், ஞானகாண்டம் என்னும் மூன்று காண்டங்களோடு கூடிய நான்கு வேதங்களையும் பரமேசுரன் செய்திருக்கின்றார். மலம் என்பது பாவத்திற்காம் அக்தப்பாவம் ஜன்மாநதரங்களிற் செய்து வந்த நிவினைப்பயனும் அது சமஸ்கார வடிவமா இருத்தலால் மிகவும்கூட்சமா இரக்கின்றது. ஆதலின் பிரத்தியக்ஷமாய்றியப்படுவதில்லை. என்றாலும் அகபவாசகியின் வாயிலாக அதன் அநாமாவம் உண்டாகின்றது.

எந்தப்புருஷன் விலக்கிய கர்மங்களிலும் விஷயங்களிலும் இச்சை உண்டாகின்றதோ அவனுடைய சித்தத்தில் அகபவாசகை இருக்கின்றது. இதனாலேயே அவன் மலத்தோஷத்தோடு கூடியவன் என அறியப்படுகின்றது ஆகையால் மிகாமகருமத்தையாவது அல்லது சுகர நாமோச்சாரணமாவது ஜிவர்களிடத்து இரக்கத்தையாவது செய்ய வேண்டும் பாவம் விசேஷம் (சஞ்சலத்தன்மையாம்) என்னும் இருவகைத்தோஷங்களும் நாசமாம்.

மற்றக்கர்மம் முதலிய பாப வடிவமான மலத்தை மாத்திரம் நாசம் செய்கின்றன.

சித்தத்தின் சஞ்சலத்தன்மைக்கு விசேஷமென்று பெயர். எவனுடைய சித்தம் வேதாந்த சிரவண முதலியவற்றிலாவது அல்லது மஹாவாக்ஷியார்த்தின் அர்த்தமாகிய சுவசொரூபத்திலாவது ஸ்திரமாகாமல் அங்கியளியுயங்களிற்கமல்கின்றதோ அவனுடைய சித்தமே விசேஷபரூப தோஷமுள்ளதாம். இதனாலேயே அந்தப்புருஷன் சுகரநாம உச்சாரணம் செய்யப் பாலதாம். அல்லது அஜபா மத்திரம் உச்சரிக்கலாம். சோஹம் என்னும் மத்திரமே அஜபா காயத்திரி என்பர். இதன் ஜபத்தை அஜபா ஜபம் என்பர். இதனை வெதுகாலம் ஜபித்துக்கொண்டிருக்க எப்போது விருத்தி அந்தர் மூடா

ஆகின்றதோ அப்போது சுவாசம் வெளிப்படுகின்றபோது ஸோ என்பதையும், சுவாசம் உட்பிரவேசித்தங்கால் ஹம் என்பதையும் தியானிக்கவேண்டும். இது அஜபா காயத்திரியாம். இது சோபாதிகத் தியானமாம். இதிலின்றும் ஸகார, ஹகாரம் என்னும் இரண்டு எழுத்து எதுவோ அதன் உபாஸனை நிருபாதிகமாம். ஸோகம் ஓம் ஒன்றும் இரண்டு சொற்களுக்கும் பொருள் பிரத்தியக் ஆன்மாவிற்கு அபின்னமான பிரஹ்மம் ஒன்றே அது சுத்தமா இந்தலால் நிருபாதிகமாம். என்றாலும் ஓம் என்னும் அட்சரத்தில் ஸகார ஷகாரம் உபாதிகளின் சேர்க்கையால் ஸோஹம் என்னும் சொல் உண்டாகின்றது இதனையே அருணகிரியாரும் “ஜோதி உணர்மின்ற வாழ்வு சிவம் என்ற ஸோஹம் அமுதத்து எனை ஆள்வாய் எனக்கூறி உள்ளார்” ஆதலின் இவை முதலிய உபாஸனைகளைச் செய்ய வேண்டும். ஏன் எனில் உபாஸனையினால் சித்தத்தின் ஏகாக் கிரத்தன்மையுண்டாகின்றது. விஷேஷ நிரிந்ததியும் உண்டாகின்றன. அல்லது மனம் வாக்குக்காயம் என்னும் முக்கரணங் களால் செய்யப்பட்ட பற்றின்றிய குருவின் சேவை எதுவோ அதுவே சுர்மோபாசனைகள் இல்லாமலே சித்த சுத்தியும் ஏகாக் கிரத் தன்மையும் உண்டாகின்றன.

பிரஹ்ம சொரூப ஆத்மாவிற்கண் அதன் சொரூபம் அறிய வில்லை என்னும் விவாகாரத்திற்கு எது, எதுவோ அதுவே அஞ்ஞானமாம். எவனுடைய சித்தத்தில் இவ்வாறு தோற்றம் உண்டாகின்றதோ, அவனை அஞ்ஞானியாவன். ஆதலின் அவனுக்குத் தத்துவ ஞானத்தைச் சம்பாதிக்கத் தகுதியாம் ஏன் எனில்! தத்துவ ஞானக்கால் அஞ்ஞானம் நிவிரத்தியாகின்றது மற்றைய சாதனங்களால் நீங்குகிறதில்லை ஆனால் அந்தத் தத்துவ ஞானம் அதிகாரிக்குக் கிடைக்கும் அவ்வதிகாரி இவனுவன்! எவனுக்கு இச்சுன்மத்திலாவது பூர்வ ஜன்மத்திரத்திலோ செய்த நீட்டகாம சுர்ம உபாஸனைகளினால் பல விஷேஷ தோஷங்கள் நாசமாய் மூன்றாவதான அஞ்ஞான

தோஷம் எஞ்சி இருக்கின்றதோ, அதனாலேயே எவன் விவேக முதலிய நான்கு சாதனங்களோடு கூடியவன இருக்கின்றனோ அந்த அதிகாரியே இந்நூலிற்கும் இந்நூலின் விசார வாயிலாக ஆத்ம ஞானத்திற்கும், ஆத்ம ஞான வாயிலாக மோக்ஷத்திற்கும் உரிய அதிகாரியாவான்.

சாதன சதுட்டயம்.

அவ்வதிகாரிக்குரிய சாதனங்கள் நான்கின்பெயர் அவை முதலாவது விவேகம், இரண்டாவது விராகம். மூன்றாவது ஷட்சம்பத்தி, இதனை ஞான விருப்பமுடையோன் தரித்து நான்காவதாகிய முழுட்சுத்வத்தை விரும்ப வேண்டும். இவை சாதனங்களாம்.

முதலாவது விவேக இயல்பு.

ஆத்மா நித்தியமும் அவிநாசியும் ஆம். கிரியை இல்லாததும் அசலமும் ஆம். ஐகத்து அபித்தியமும் விநாசியும் ஆம். கிரியை உள்ளதும் சலமும் ஆம். ஆதலின் அதிலுள்ள சாரத்தினை நீரினை நீக்கி பாவினைக் கொள்ளும் அன்னப் பக்ஷியானது அதனைப் பிரித்து அறிதல் போல அதிகாரியும் ஆத்மாவிலுள்ள சாரத்தையும் அசாரமாகிய அனாத்மாவையும் திடமாக விசாரித்து வேறு பிரித்து அறிதல் விவேகமாம் இப்படி மனதில் நிச்சயம் செய்ய.

வைராக்கியத்தின் இயல்பு.

பிரமலோக முதல் சர்வ லோகங்களும் போதல், வருதல்களாகிய தன்மையினை உடையது. என ஸ்ரீ கண்ணபிரானது அமிர்தமோழியுள்ளதால் இவ்வுலக முதல்பிரமலோகம் முதலிய எல்லா உலகங்களிலும் உள்ளபோகங்களையெல்லாம் பிரமாணயுத்திகளினால் தனது சித்தத்தில் அபித்தப்பொருள்கள் என ஆராய்ந்து திட நிச்சயம் பண்ணி அவற்றினைக் காக்கை மலம போலவும் வாந்தி பண்ணிய அசனம் போலவும் பினைந்து அடியோடு விட்டு விடல் வேண்டும்: இப்படித் தோஷ திருஷ்டியால் இகலோக, பரலோகபோகங்களில் இச்சை நீங்குதல் எதுவோ அதுவேவைராக்கியம் என்க கூறுவர்.

இங்கே இது விசேஷமாம். விடுதலின் இச்சைக்கு அல்லது இச்சை இல்லாதிருக்கும் தன்மைக்கு வைராக்கியம் என்று பெயராம். அந்த வைராக்கியம் (1) யதமானம் (2) வியதிரேகம் (3) ஏகேந்திரியம் (4) வசிகாரம் என்னும் பேதத்தால் நான்கு வகைத்தாம்.

(1) மந்த விராகத்திற்கு யதமானம் என்று பெயராம்.

(2) கிரி புரண்டான், பூண்டின் ஆசிரயத்தால் சர்ப்பத் தோடு யுத்தம் செய்வது போலச் சத்தங்க சகவாசத்தால் துர்க்குணங்களை ஒழித்து நற்குணங்களைக் கொள்ளுவது காரணமாக உண்டாகும் உற்சாகம் எதுவோ அது வியதிரேகமாம்.

(3) இந்திரியங்களை அடக்குதலாகிய தமத்திற்கு ஏகேந்திரியம் என்று பெயர் ஆம்.

(4) மனத்தை நிக்கிரகித்தலாகிய சமத்திற்கு வசிகாரம் என்று பெயர். அவற்றுள் வசிகார வைராக்கியமாவது மந்தம், தீவிரம், தீ விரதம் என்று மூவகையாம்.

(1) புத்திரன், திரவியம் முதலியவற்றின் நாசத்தால் சி இஃது என்னசமுசாரம் என்றுண்டாம். கூடினிக புத்தி விருத்தியே மந்த வைராக்கியமாம்.

(2) இவ்வுலகத்து புத்திரன் முதலியவற்றின் சம்பந்தத்தால் உண்டாம் விருப்பம் இன்மை எதுவோ அது தீவிர வைராக்கியம் எனப்படும்.

(3) இவையாவும் போதல், வருதல் முதலிய செயலை உடையன என்று அறிந்து சர்வ உலகங்களிலும் உள்ள போகங்களின் இச்சையை ஒழித்தலே தீ விரதா வைராக்கியமாம்.

ஞானத்திற்குக் காரணமாயுள்ள தீ விரதாத்தை மோகா இச்சை உடைய அதிகாரியானவன். அவசியம் சம்பாதிக்கக்கூடியதாம்.

சட்சம்பத்திகளின் பெயர்.

சமம், தமம், விடல், சகித்தல், சமாதானம் சிரத்தை என இவை ஆறு சாதனங்களின் அடைவை. அறிஞர் சட்சம்பத்தி என்பர்.

சமதமாதியின் இயல்பு.

(1) விஷய வாசனையாகிய பலத்தினால், உன்மத்தமாகிய மனம் என்னும் யானையை. விஷயங்களில் தோஷ திருஷ்டியாகிய அங்குசத்தால் ஜெயித்தல் (சுவாதீனம் செய்தல்) சமமாம்.

(2) சப்த முதலிய ஐந்து விஷய வடிவமான மார்க்கத்தில் பிரீதியுடைய இந்திரியங்கள் என்னும் குதிரைகள் எவைகளோ அவைகளை விஷயங்களில் தோஷ திருஷ்டி வடிவ சாஸ்திர சிந்தனா வடிவ சாட்டையினால் வெல்லுதலே தமமாம்.

இங்கே இது ரகசியமாம். சரீரம் இரதமாம் அதற்கு இந்திரியங்களே குதிரைகள். மனமே கடிவாளம். புத்தியே சாரதியாம்.

அந்த இரதத்தினிருக்கும் ஆத்மாவே இரதிகளும். எந்த இரதிகளுக்கு புத்தியாகிய சாரதி பிரமாதியா இருக்கின்றனோ அவனுடைய இந்திரியங்களாகிய குதிரைகள் கெட்ட வழியிற் செல்கின்றதோ அவைகள் அந்த இரதிகளை நரக முதலிய துக்க வடிவமாகிய படுகுழியிற் சேர்ப்பிக்கின்றன. எந்த இரதிகளுடைய புத்தியாகிய சாரதிமறதி அற்றவனா இருக்கின்றனோ அவனுடைய இந்திரியங்களாகிய குதிரைகள் நன்மார்க்கத்திற் செல்லுகின்றன. அந்த இரதிகளைச் சுவர்க்க முதலியவற்றிலோ அல்லது மோகடி வடிவ வீட்டிலோ அவனைச் சேர்ப்பிக்கும் ஆதலினால் மோகடி இச்சைகளை உடையோன் தனது புத்தி வடிவமாகிய சாரதியின் இஷ்டப்படி நடத்தல், இஷ்டப்படி பேசுதல், இஷ்டப்படி சாப்பிடுதல் என்னும் பிரமாதத்தை நீக்கி அதன் வழியாய் இந்திரியங்கள் என்னும் குதிரைகளைச் சன்மார்க்கத்தில் பொருத்தவல் தகுதியாம்.

இங்கே புத்தியாகி சாரதியை வசம்செய்தல், சமமும், இந்திரியங்களாகிய குதிரைகளை வசம்பண்ணுதல் சமமாம் ஆகையால் சாரதியின் அதீனமாய்க் குதிரைகளும் குதிரைகளின் அதீனமாய் சாரதியும் இருத்தல்போல. புத்திக்கும் இந்திரியங்களுக்கும் ஒன்றற்கொன்று அதீனத்தன்மை இருக்கின்றது ஆதலால் முற்கூறிய சமதமங்கள் ஒன்றற்கொன்று அதீனத் தன்மை இருக்கின்றது. ஷட்சம்பத்தி முழுட்குத்துவம் ஒன்றற்கொன்று அதீனத்தன்மை இருக்கின்றது. ஆதலின் சாதனமாக எண்ணப் பட்டிருக்கின்றது.

உபரதி திதீட்சை இயல்பு.

வீடு மனைவி புத்திரான்தனம் முதலியனவாக முன்னரே கிடைத்துள்ள விஷயங்களில் தோஷதிருஷ்டியினால். மலத்திலோ வாந்தி செய்த அன்னத்திலோ பிரியமில்லாதிருத்தல் போல, விஷயங்களில் இச்சை இல்லாதிருத்தலே வைராக்கியமாம் இந்த வைராக்கியம் உண்டானபின் முன்னுள்ள விஷயங்களிலே விடுதலாகிய சந்நியாசம் உண்டாகின்றது. அந்த சந்நியாசத்திற்கு விலக்ஷணமாய் முன்விடப்பட்டு மறுபடியும் வந்து சேரும் விஷயங்களை நீக்கிய மலத்தை போலவாவது வாந்தி பண்ணிய அன்னத்தைப் போலவாவது, அங்கீகரியாதிருத்தலே வைராக்கியத்தின் பலமாகிய உபரதியென்று சொல்லுவர்,

சிரவணதிகளைச்சாதிக்கும்போது அவற்றிற்கு விரோதமுள்ள பசி, தாகம், சீதம், உஷ்ணம், சுகம், துக்கம், இலாபம், நஷ்டம் முதலிய துவந்துவ இருமைத்தர்மங்களைச் சகித்தலையே சாதுக்கள் திதீட்சை என்பர்.

முற்கூறிய திதீட்சையைய விட்டு துவந்துவதர்மங்களை நீக்குதலில்தற்பரையுள்ள முழுட்குவிற் கு வேதாந்த சிரவணமுதலிய வற்றில் வியவதானம் (அந்தராயம்-மறைப்பு) உண்டாகும் ஆகையால் திதீட்சையும் சிரவணத்தில் உபயோகம் இருத்தலால் சிரவணத்திற்குச் சாதனமாம். இவ்வாறு மற்ற விவேசமுதலியனவும் சிரவணத்திற்குச் சாதனமாம்.

சமாதானம் சிரத்தைகளின் இயல்பு.

பிரஹ்மமாகிய இலக்ஷியத்தில் சித்தத்தின் ஏகாக்கிரமாய் இருத்தலையே சமாதானம் என்பர்.

வேதாந்த வாக்கியங்களிலும் குரு வாக்கியங்களிலும் உண்டாகும். விசுவாசம் (ஆஸ்திகத் தன்மை, நம்பிக்கை) எதுவோ அதுவே சிரத்தையாம். முன் உபாலாயியில் உண்டாகும் சித்த ஏகாக்கிரத் தன்மை எதுவோ அது சகுணப்பிரஹ்மத்திலாவது அல்லது அதனைக் குறிப்பிக்கும். பிரதிமை முதலியவற்றிலாவது உண்டாவதாம். இங்கே கூறிய சித்தத்தின் ஏகாக்கிரத் தன்மையாவது சித்தம் நிர்க்குணப்பிரஹ்மத்தில் தற்பரமாகுந் தன்மைத்தாம் இது அவற்றின் பேதம்.

இங்கே ஷட்சம்பத்திகளின் மத்தியில் சிரத்தையினை கடைசியிற் கூறியதின் அபிப்ராயம் இதுவாம். விருகூத்தின் பலம் எதுவோ அது அந்தத்தில் (கடைசியில் தான்) உண்டாகின்றது. ஆதலின் விருகூத்தின் சர்வ அங்கங்களிலும் பலம் விசேடமாம். இதனாலேயே அது முக்கியமாம். அதுபோல ஞானத்தின் சாதனங்களாகிய விவேகம் வைராக்கியம். சமம், தமம் முதலிய இவை எல்லாவற்றுள்ளும் சிரத்தையே மேலானதாம். இதனாலேயே அது முக்கியமாம். அதனால் அது முடிவிற் கூறப்பட்டது.

பலத்தின் உற்பத்திக்குப் பின்னரே தான் பலத்தின் பரிபாக அவஸ்தை உண்டாவதே போல சிரத்தையின் உற்பத்திக்குப்பின் முழுட்சத்துவம் உண்டாகின்றது. ஆகையால் முழுட்சத்துவம் சிரத்தையென்னும் பரிபாக அவஸ்தையாம், இதனாலேயே அது சிரத்தைக்குப்பின் சொல்லப்பட்டது.

இங்கே இது ரகசியமாம். சால்திரம் குரு முதலியவற்றின் வாக்கியங்களில் உண்டாகும் சிரத்தையானது ஈசான் குரு

முதலியவர்களின் பக்தி இன்றி உண்டாகாது. எவனுடைய சித்தத்தில் முதலில் ஈசுரன் குரு முதலியோர் முனிவர்கள், இருஷிகள், பிரஹ்ம நிஷ்டர்கள் என்னும் இவர்களிடத்தில் பூஜிக்கப் படுவோர் என்னும் பூஜ்ய புத்தி எவனுக்கு உண்டாகிறதோ அவனுக்கே வேதாந்த வாக்கியங்களிலும் குரு முதலியோர் வாக்கியங்களிலும் பக்தி அநுசாரமாக, எப்படிப் பக்தியோ அப்படிச் சிரத்தை உண்டாகின்றது. ஆதலால் பக்தி எதுவோ அதுவே ஞானத்திற்கும், ஞானத்தின் சர்வ சாதனங்களுக்கும் முக்கிய காரணமாம். இதனாலேயே சிரத்தை பக்தி முதலியவற்றால் உண்டாவதால், சர்வ சாதனங்களிலும் இது முக்கிய சாதனமாம்.

இங்கே இதனை உருவகம் செய்தல்.

மோக்ஷ சாதனங்களின் அடைவு விருக்ஷமாம்.

அதற்கு நிஷ்காம கர்மபல சுத்த சித்தமே நிலமாம்.

ஈசுரன் குரு முதலியோரின் பக்தியே விதையாம்.

மந்த விவேகமே முனையாம்;

திட விராகமே அடிமரமாம்;

விவிதமான வைராக்கியமே கிளைகளாம்;

சம முதலிய ஐந்து சாதனங்களே புஷ்பக் கொத்துக்களாம்.

குரு வாக்கிய சிரவணமே அதனிடத்துண்டாகும் ஆண் விருக்ஷத்தின் சையோகமாம்.

சிரவண மனன நிதித்யாலனங்கள் என்னும் சாதனங்களே அப்பழத்தின் சம்பந்தியான அந்நிய பிரயத்தனங்களாம். சிரத்தை பழமாம்.

முமுட்சுவத்துவமே பழத்தின் தசையாம்; ஞானமே அப்பழத்தின் ரசமாம்; அப்பழத்தில் ஞானமென்னும் இரசமெதுவோ அது சிரத்தை என்னும் பழத்தின் அதீனமாம் ஏன் எனின் முற் கூறிய சிரத்தை என்னும் பழம் உலர்ந்து போனால் அதன் ஞானமாகிய இரசமும் உலர்ந்துபோம். ஆதலால் ஞானமென்னும்

இராசம் சிரத்தையென்றும் பழத்தின் அதீனமாம் பழத்தைப் புசித்தல் வாயிலாக வயிற்றில் ஸ்தாபிக்கவே அதன் இரதமும் வயிற்றில் நிலைபெறும் ஆகையால் ஜீவித்திருக்கும் அளவும் வித்து வான்களது சித்தத்தில் சாஸ்த்திர குருவாக்கியங்களில் நிச்சயிக்கப்பட்ட அர்த்தத்தில் சுபாவமான சிரத்தை இருக்கும் அதுபரியந்தம் ஞான நிஷ்டையும் இருக்கும் என்பர்.

முமுட்சுத்துவ இயல்,

பசியுள்ள புருஷன் அன்னத்தினை இச்சிப்பதுபோல மோகஸ்த்தினதீவிர இச்சை எதுவோ அதனையே பண்டிதர்களாகிய முனிசிஹேஷ்டர்கள் முமுட்சுத்துவம் என்பர்.

இப்படிச் சொல்லப்பட்ட அதிகாரி எவனோ அவன் சற்குருவின் சாணா விந்தங்களில் தலைவணங்கி சரணமடையக்கடவன் அந்தப்பிரஹ்மத்தை அறியும் பொருட்டு பத்திரபுஷ்பபலாதிகளைக் கையிற்கொண்டு சுருதியை உணர்ந்தவரும் பிரஹ்ம நிஷ்டருமாகிய குருவையே அடைந்து பிரஹ்ம வடிவ ஆத்மாவின் கண்டஸ்தவடிவ ஆத்மாவை ஏகரூபமாய் பார்க்கக்கடவன்.

பிரஹ்ம நிஷ்ட (வழியின் அநுபவமுள்ளவனே வழியினைக் காட்டும் இயல்பினனாவன் அதுபோல்) பிரஹ்மத்தின் நிலைத்தவர் ஆயும் வழியின் அடையாளங்களை அறிந்து வழிகாட்டும் பதிகன் போல சுருதிகளின் அர்த்தத்தை உணர்ந்தவராயும் தம்மைச் சரணடைந்த அதிகாரிகட்கு வழியினை அறிவிக்கும் பதிகனைப் போலவும் அத்வைதப் பிரஹ்மத்தை உபதேசிப்பவர் எவரோ அவரே பிரஹ்ம வித்தையாகிய இலக்குமியை உடையகுருதேவர் ஆவார்.

ஆதலால் சரணடைந்த சீடன் அந்தக் குருவிற்கு எப்போதும் சேவை செய்தல் வேண்டும்.

ஞானத்திற்கு முன் செய்யும் ஈசுர குரு வேதங்களின் சேவையானது ஞானம், சித்தியாகும் பொருட்டாம் ஞானம் சித்

தியான பின் செய்யும் இம்முன்றின் சேவை செய்நன்றி மறத்தல் என்னும் தோஷம் நீங்கும் பொருட்டாம் அதனாலேயே இங்கு எப்போதும் சேவை செய்யவேண்டும். எனச்சொல்லப்பட்டது.

சம்பந்த இயல்,

இந்நூல் பிரஹ்மத்தைச் சொல்லுதல் பிரஹ்மம் இந்நூலாற் சொல்லப்படுதலும் ஆம் இவ்விண்ணிற்கும் பிரதிபாதக (சொல்லுதல்) பிரதிபாத்தியம் (சொல்லப்படல்) என்னும் சம்பந்தம் உள்ளதாம் பிரதிபாதனம் செய்வது எதுவோ அது பிரதிபாதகம் ஆம் இந்நூல் பிரஹ்மத்தை பிரதிபாதனம் செய்வதா இருத்தலால் பிரதிபாதகமாம் எது பிரதிபாதனம் செய்யப்படுகின்றதோ அது பிரதிபாத்தியம் என்பர் பிரஹ்மம் இந்நூலாற் பிரதிபாதனம் செய்யப்படுவதா இருத்தலாற் பிரதிபாத்தியமாம்.

இது முதலாக இன்னும் அநேகவித சம்பந்தங்களைக் கூறுவர் அவை விரியும் என்று அஞ்சியே யாம் எழுதவில்லை.

விஷயத்தின் இயல்.

ஜீவப் பிரஹ்ம ஐக்கியத்தினையே இந்நூலிற்கு விஷயம் என்று புலவோர் கூறுவர் இங்கே ஜீவன் என்னும் பதத்திற்குச் ஜீவ சாக்ஷியாகிய ஆத்மாவையே சொல்லப்படுகிறது.

பிரயோஜனத்தின் இயல்.

அவித்தையும் அதன் காரியமாகிய தூல சூக்ஷ்மப் பிரபஞ்சமும் அதன் தர்மமாகிய ஜனன மரண முதலிய சம்சாரம் எதுவோ அதுயாவுமே துன்பத்திற்கு ஏதுவா இருத்தலால் அனர்த்தமெனப்படும்.

அவற்றின் அத்தியந்த நிவிருத்தியும் பரமானந்தமாகிய பிரஹ்மம் எதுவோ அதன் பிராப்தியுமே இந்நூலிற்கு பரப்பிரயோஜனமாம்.

குருசேவை நான்கின் இயல்.

இச்சாதனசதுட்டய சம்பன்ன அதிகாரி செய்யும் சற் குரு சேவையாவது ஆப்தம் அங்கம் ஸ்தானம் சத்பாவமென் பவையாம் குருவுக்கு அநுகூல விருத்தியே ஆப்தமாம் குருவின் பாதம் கழுவுதல் முதலியன அங்கமாம் குருவினது கிருகச் சேஷத்திராதி ரக்ஷையே ஸ்தானமாம் ஸ்ரீ குருவினை சாக்ஷாத் பரமசிவன் எனவே பாவிக்கும் பாவனையே சத்பாவமாம்.

இனி மூன்று அதிகாரிகளின் இயல்.

கர்மகாண்டி, பத்திகாண்டி, ஞானகாண்டி என மூவதிகாரி கள்உளர். அவர்களுள் தேகக் கிருக கிருஷியாதிகளில் கிராம மாக யான் எனதென்றும் அகந்தை மமதை உடையவனே கர்ம காண்டியாம் சகல கர்மங்ஙனையும் ஈசுரார்ப்பணமாகச்செய்பவனே பக்தி காண்டியாம் சகல கர்மங்களுக்கும் தான் சாக்ஷியென்றிருப் பவனே ஞானகாண்டியாம், இன்னும் இப்படியே அதிகாரிகள் பலர் ஆசிரியர் பலர் கூறப்பட்டுள்ளது அறியவிரும்புவோர் வேதாந்த சூடாமணி முதலிய நூல்களில்கண்டுகொள்க.



உ
சிவமயம்.
ஓம் குமாராய நம:

வேதாந்தசார அமிருத

சிவராஜயோகம்

யாக்குவல்கிய முனிவர் ஆதித்யலோகஞ்
சென்று அங்குள்ள ஆதித்தியரை வணங்கி
ஹே பகவன் ! ஹே ஆதித்ய எனக்கு ஆத்ம
தத்துவத்தையும் இராஜ்யோகத்தையும்
கூறியருள்வீராக என

ஞானத்தோடு கூடிய இயமாதி அட்டாங்கயோகம்
கூறப்படுகின்றது.

குரு பக்தருள் முதன்மை வாய்ந்த சீடரை நோக்கி சாவ
தானமாகக் கேட்பாயாக என்று ஆதரவோடு இந்த ராஜயோகத்
தைக் கூறுகின்றார் இராஜாக்களுக்கு உபயோகமான யோகம்
இராஜயோகமாம் அல்லது யோகங்களுக்கு எல்லாம் இராஜாவா
இருத்தலின் இராஜயோகம் எனப்படுகின்றது, மற்ற யோகங்கள்
தேக பிரயாசையைச் செய்வன இந்த இராஜ யோகமோ பிர
யாசை இன்றி மோக்ஷரூப புருஷார்த்தத்தையே கொடுக்கும்.
ஹடயோகம் போன்றே இதற்கும் எட்டு அங்கங்கள் உள்ளன
அவ்வங்கங்கள் ஹட யோகத்தில் மிக விரிவாகக் கூறப்படும்.

அதன் துட்கம் அங்கத்தை யாம் சுருக்கமாகக் கூறுவாம் சமாத்ரி இல்லாத புருஷனது மனம் சஞ்சலம் அடையினும் சமாத்ரி யால் ஜெயிக்கப்படும் ஞானி சமாத்ரியில் நிலைக்கின்றான் அதனால் ஞானிக்குப் பிரவிருத்தி உண்டாகின்றதில்லை, ஆதலின் அந்தச் சமாத்ரி இந்த எட்டு அங்கங்களால் உண்டாகின்றது.

அவை 1. இயமம், 2. நியமம், 3. ஆசனம், 4. பிராணயாமம், 5. பிரத்தியாகாரம். 6. தாரணை; 7. தியானம், 8. சமாத்ரி என்பனவாம். இவ்வெண்வகை யோக உறுப்புகளையும் தொல்காப்பியர் கூறிய அறுவகைப்பட்ட என்னும் துத்திர உரையில் உச்சிமேற் புலவர்கொள் நச்சினுர்க்கு இனியர் கூறிய உரைச் துத்திரம் ஆவது.

இயமம், நியமம் ஆசனம் (இருப்பு) பிராணயாமம் (வளி நிலை) பிரத்தியாகாரம் (தொகை நிலை) தாரணை (பொறை நிலை) தியானம் (நினைதல்) சமாத்ரி என்னும் எண்வகை உறுப்புக்கள்.

- (1) “பொய், கொலை, களவே, காமம் பொருள் நசை இவ்வகை ஐந்தும் அடங்கியது இயமம்”
- (2) “பெறுதற்கு உவத்தல் பிழைப்பு நனி உலர்த்தல் கற்பன கற்றல் கழிகடும் தூய்மை பூசனைப் பெறும் பயன் ஆசாற்கு அளித்தலொடு நயனுடை மரபின் நியமம் ஐந்தே”
- (3) “நிற்றல், இருத்தல், கிடத்தல், நடத்தல் என்று ஒத்த நான்கின் ஒல்கா நிலைமையொடு இன்பம் பயக்கும் சமய முதலிய அந்தம் இல் சிறப்பின் ஆசனமாகும்”
- (4) “உந்தியொடு புணர்ந்த இருவகை வளியும் தம் தம் இயக்கம் தடுப்பது வளிநிலை”
- (5) “பொறி உணர்வு எல்லாம் புலத்தின் வழாமல் ஒரு வழிப்படுப்பது தொகை நிலைப்புறனே”
- (6) “மனத்தினை ஒருவழி நிறுப்பது பொறையே”

(7) "நிறுத்திய அம்மனம் நிலைதிரியாமற்
குறித்த பொருளொடு கொளுத்தல் நினைவே "

(8) "ஆங்ஙனம் குறித்த அம்முதற் பொருளொடு
தான்பிறனாகாத்தகை அதுசமாதி" எனவுங்கூறியுளார்

சிவஇராஜயோகத்திற் கூறிய உறுப்புக்களின் இயல்.

(1) "அஹிம்சை (கொல்லாமை) சத்தியம், அஸ்தேயம்
(திருடாதிருத்தல்) பிரஹ்ம சரியம், ஷுமை (பொறை)
என்னும் இவ்வைந்தும் இயமமாம்

பிரஹ்மசரியம் = 1. பெண்களை ஆசையோடு நினைத்தல்
2. கீர்த்தனம். 3. கேலி விளையாடுதல், 4. பார்த்தல்,
5. இரஹசியம் பேசுதல், 6. சங்கற்பம், 7. நிச்சயம்
8. சிரியா நிவிருத்தி என்பன இவற்றினை அஷ்ட
வித மைதுனம் என்பர். இவற்றினை நீக்கி இருது
காலத்தில் தன் மனைவியைப் புணர்ந்து அந்நிய
மாதரை மனம் வாக்குக்காயங்களால் விலக்கி இருத்
தலே பிரஹ்ம சரியமாம்.

(2) 1. செனசம், 2. சந்தோஷம். 3. தவம், 4. சித்தாந்த
வாக்கிய சிரவணம். 5. ஈசுரப்பிரணிதானம் இவ்
வைந்தும் நியமமாம்.

ஞான சமுத்திராக் கிரந்தத்துள் பத்துவித இயமமும்
பத்து வித நியமமும் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.
வேதாந்த சம்பிரதாயத்தில் இயம நியமாதிகட்கு ஐந்து
ஐந்து பதங்களே உள்ளன.

(3) ஆசனங் சனின்பேதம் அநந்தமாம் அவற்றுள் ஸ்வஸ்
திசம். கோமுகம், வீரம், கூர்மம், பத்தம். குக்குடம்,
உத்தாரம், கூர்மசம், தருஷம், சிம்மம், பத்ரம் சித்தம்
மக்யம், பச்சிமதாநம், மயூரம், முதலிய 84 ஆசனங்
கள் யோக ஞால்களிற் கூறப்பட்டிருக்கின்றது.

அவற்றின் இலக்கணங்களும் கூறப்பட்டுள்ளன. நூல் விரிவடையும் என்ற பயத்தாலும் வேதாந்தத்தில் அத்தியந்தம் உபயோகம் இன்மையினாலும் அவற்றின் இலக்கணங்களை இவ்விடத்தில் எழுதவில்லை. அவற்றுள்ளும், சிம்மம், பத்மம் பத்ரம், சித்தம் என்றும் ஆசனங்களும் பிரதானங்கள் என்பர். அந்நான்கன் உள்ளும் சித்தாலனம் அத்தியந்தம் பிரதானமாம், அதன் இலக்கணம் இதுவாம். இடது குதிக்காலைக் குதலிங்கங்களின் மத்தியான யோனிஸ்தானத்தில் அழுத்திக் கொண்டு வலது குதிக்காலை லிங்கத்தின் பேரில் அழுத்திக் கொண்டு புருவங்களின் மத்தியில் திருஷ்டியை வைத்து கட்டைபோல் நிமிர்ந்து ஜலனம் இன்றி சரீரம் இருப்பதுவே சித்தாலனமாம் சிலர் இதன் இலக்கணத்தை வேறு விதமாகவும் கூறுவார்.

இடது குதிக்காலை யோநிஸ்தானத்தில் வைக்காமல் லிங்கத்தின்மீது வைத்து அதன்பேரில் வலது குதிக்காலை வைக்கவேண்டியது ஏனைய இலக்கணங்கள் முன்போன்றனவே யாம் இந்தச் சித்தாலனமே அதிக சிரேஷ்டமானது ஏன் எனில் சில ஆசனங்கள் ரோகநாசத்திற்குயேதுவாம், சில ஆசனங்கள் பிராணயாமாதி சமாதி அங்கங்கட்குச் சாதனங்களா இருக்கின்றன. சித்தாசனமோ சமாதிகாலத்தில் உண்டாகின்றன ஆதலால் இது அதிக பிரதானமானதாம் இதனையே வஜ்ஜிராலனம் என்றும் முத்தாலனம் என்றும் குப்தாலனம் என்றுங் கூறுவார் ஆசன சித்தியானதின் பின்னர்தான் பிராணயாமமும் செய்தல் வேண்டும், அந்தப் பிராணயாமம் அனேக பிரகாரமா இருப்பினும் அதன் இலக்கணம் சுருக்கமாகக் கூறப்படுகிறது.

மூக்கின் இடது துவாரத்தின் வழியாய் இடைஎன்னும் நாடியால் வாயுவைப் பூரித்தல்வேண்டும் அதனைப் பூரணம் என்றுங் கூறுவர். மூக்கின் வலது துவாரத்தால் வாயுவை விடல்வேண்டும் அதனை ரேசகம் என்றுங் கூறுவார், சுழுமுனியால் வாயுவை நிறுத்தல் வேண்டும் அதனைக் கும்பகம் என்றுங் கூறுவர். இவ்வாற்றால் பூரக ரேசக கும்பகங்களுக்குப் பிராணயாமம் என்று பெயராம் அந்தப் பிராணயாமம் இரண்டு பிரகாரமாம். ஒன்று

அகர்ப்பம், மற்றொன்று ச க ர் ப் ப ம அ ம். பிரணவ உச்சாரணம் இன்றிய பிராணயாமம் அகர்ப்பம் எனப்படும். பிரணவ உச்சாரணத்தோடு கூடிய பிராணயாமம் சகர்ப்பம் எனப்படும்.

5. விஷயங்களினின்றும் சகலஇந்திரியங்களையும் நிரோதம் செய்வது பிரத்தியாகாரம் எனப்படும்.

6. இடை இன்றி அந்தக்கரணம் நிலைத்தலை தா ர ணை யென்று சொல்லப்படும்.

7. அந்தராயத்தோடு கூடி அத்துவிதீயப் பிரஹ்மத்தில் செல்லும் அந்தக்கரணத்தின் பிரவாகம் தியாநம் எனப்படும்.

8. எழுந்த சமஸ்காரங்களின் திரஸ்காரமும். அ ட ங் கி ய சமஸ்காரங்களின் பிரகடமும் உண்டாய் அந்தக்கரணம் ஏகாக்கிரமாய்ப் பரிணமித்தலே சமாதி எனப்படும்.

அந்தச்சமாதி இ ர ண் டு பிரகாரமாம். ஒன்று சவிகர்ப்ப சமாதியாம். மற்றொன்று நிருவிகர்ப்ப சமாதியாம்.

ஞாதா ஞான ஞேய வடிவ திரிபுடி விளக்கத்தோடு கூடிய அத்துவிதீயப்பிரஹ்மத்தில் உள்ள அந்தக்கரண விருத்தியின் ஸ்திதி. ஸவிகர்ப்ப சமாதி எனப்படும்.

அந்தச்சுவிசர்ப்பமும் இரண்டு பிரகாரமாயுள்ளன. ஒன்று சப்தானு வித்தமாம் மற்றொன்று சப்தாநநு வித்தமாம். அஹம் பிரஹ்மாஸ்மி என்னும் சப்தத்தோடு அநுவித்தம் அதாவது கூடியது. சப்தானு வித்தம் எனப்படும். சப்தமின்றியதனை சப்தாநநு வித்தம் என்பர்.

திரிபுடியின் விளக்கமின்றிய அகண்டப் பிரஹ்மாகாரமான அந்தக்கரண விருத்தியின் ஸ்திதி நிர்விகர்ப்ப சமாதி எனப்படும் இவ்வாற்றால் சவிகர்ப்ப, நிர்விகர்ப்ப ரூபத்தால் சமாதி இரு வகையாகின்றது. அவற்றுள் சர்விகர்ப்ப சமாதி சாதனமாம். நிர்விகர்ப்ப சமாதி பலமாம்.

சாதனரூப சவிகர்ப்ப சமாதியில் திரிபுடி ரூபத் துவைதம் பிரதிதியாம் ஆயினும் அந்தத் துவைதம் இவ்வாற்றால் பிரஹ்ம ரூபமாகப் பிரதிதியாகின்றது. மண் ரூபத்தை மண் ரூபமா அறித லால் விவேகிக்கு மண் விகாரமாகக் கடாதிகளின் பிரதிதியாகின் றது. ஆயினும் அது மண் ரூபமாகவே பிரதிதியாகின்றது. அது போல் ஸவிகர்ப்ப சமாதியில் திரிபுடி ரூபத்துவைதம் பிரஹ்ம ரூபமாகவே பிரதிதியாகின்றது.

நிருவிகர்ப்ப சமாதியிலும் திரிபுடித் துவைதம் இருப்பினும் அது பிரதிதி ஆகின்றதில்லை அது ஜலத்தில் இட்ட உப்பைப் போல அது நீரினோடு கலந்திருத்தல் நேத்திரத்திற்கு புலப்படா ததே போலவாம். இவ்வாற்றால் சவிகர்ப்ப நிர்விகர்ப்ப சமாதி களுக்கு இப்பேதம் சித்தித்தது. ஸவிகர்ப்ப சமாதியில் பிரஹ்ம ரூபமாகத் துவைதம் பிரதிதியாதலும் நிர்விகர்ப்ப சமாதியில் திரி புடி ரூபத்துவைதம் பிரதிதியாகாமையுமாம்.

சுழுத்திக்கும், நிர்விகர்ப்ப சமாதிக்கும் உள்ள பேத

அவ்வாறே சுழுத்திக்கும் நிர்விகர்ப்ப சமாதிக்கும் இது பேதமாம். சுழுத்தியில் அந்தக்கரணம்பிரஹ்மாகாரவிருத்திகளின் அபாவம் இருக்கின்றன. நிர்விகர்ப்ப சமாதியிலோ பிரஹ்மாகார விருத்தியின் அந்தக்கரணம் இருக்கின்றது, அவற்றின் அபாவம் இல்லை இவ்வாற்றால் சுழுத்தியில் விருத்தி சகித அந்தக்கரணத் தின் அபாவம் உண்டாகின்றது. நிருவிகர்ப்ப சமாதியிலோ விருத்தி சகித அந்தக்கரணம் இருக்கின்றது. அது பிரதிதியாகின்றதில்லை நிர்விகர்ப்ப சமாதியில் அந்தக்கரணத்தின் எந்தப் பிரஹ்மாகார விருத்தி உண்டாய் இருக்கிறதோ அதற்கு ஏது ஸவிகர்ப்ப சமாதி அப்பியாசமாம். ஆதலால் சாதனரூப எட்டு அங்கங்களில் ஸவிகர்ப்ப சமாதி எண்ணப்பட்டிருக்கின்றன. நிர்விகர்ப்ப சமாதி பலமாம்.

நிருவிகர்ப்ப சமாதி இருவகையாம் எனல்.

அந்த நிருவிகர்ப்ப ஸமாதியும் இருவகைத்தாம்.

ஒன்று அத்வைதபாவனாரூபம். மற்றொன்று அத்வைத அவஸ்தான ரூபமாம்.

அத்வைத பிரஹ்மாகாரமான அந்தக்கரணத்தின் அஞ்ஞாத விருத்தியோடு கூடியது அத்வைத பாவனா ரூப நிருவிதர்ப்ப சமாதி என்பர்.

இந்தச் சமாதியின் அப்யாச மிகுதியால் பிரஹ்மாகார விருத்தியும் சாந்தமாய் விடுகின்றது. ஆதலால் விருத்தி இன்றியாத்வைத அவஸ்தான ரூப நிருவிதர்ப்ப சமாதி என்பர்.

எங்ஙனம் சாய்ச்சியஇரும்பின் மீது விடப்பட்ட ஜலத்திலே எப்படி அவ்விரும்பிலேயே பிரவேசிக்கின்றதோ அங்ஙனமே அத்வைத பாவனாரூப சமாதியின் திடமான அப்யாசத்தினால் அத்தியந்தப் பிரகாசமான பிரஹ்மத்தின் விருத்தியமாகின்றது. அது அத்வைத அவஸ்தான ரூப நிருவிதர்ப்ப சமாதி என்பர்.

அத்வைத அவஸ்தான ரூபசமாதிக்கும் சுழுத்திக்கும் உள்ள பேதம்.

அத்வைத அவஸ்தான ரூப சமாதிக்கும் சுழுத்திக்கும் இவ்வளவு பேதமுண்டு.

சுழுத்தியில் அஞ்ஞானத்தில் விருத்திலயம் உண்டாகின்றது. அத்வைத அவஸ்தான ரூப சமாதியில் பிரஹ்மப் பிரகாசத்தில் விருத்தியின் லயமுண்டாகின்றது.

சுழுத்தியின் ஆனந்தம் அஞ்ஞான ஆவிருதமா இருக்கின்றது. சமாதியில் பிராவணமான பிரமாநந்தத்தின் விளக்கமுண்டாகின்றது. லயம், விசேஷம், கசாயம் ஸாஸ்வதம் என நான்கு.

நிருவிதர்ப்ப சமாதியின் விக்கிணங்கல்.

ஆனால் நிருவிதர்ப்ப சமாதியில் நான்கு பிக்கிணங்கள் இருக்கின்றன.

கிறான். அவற்றினை நீக்கற்பொருட்டு அவற்றின் சொருபத்தை கூறுகின்றேன்.

லயம், விசேஷம், கசாயம், ரஸால்வாதம் என விக் கினங் கள் நான்காம்.

ஆவஸ்யத்தினாலாவது நித்திரையினாலாவது விருத்தி இல் லாமல் இருத்தற்கு லயம் என்று பெயர். அந்த லயத்தால் சுழுத் திக்குச் சமானமான அவஸ்தை உண்டாகின்றது. அதனால் பிரஹ் மானந்தத்தின் விளக்கம் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால் நித்திரை ஆவஸ்ய முதலிய தோஷங்களால் எப்போது விருத்தி தனது உபாதானமான அந்தக்கரணத்தில் லயமாகின்றதைப் பார்க்கின் றுந்நே அப்போது யோகியானவன் சா வ தா ன ரு ய் நித்திரை முதலியவற்றைத் தடுத்து விருத்தியை விழிப்பிக்குக. இவ்வாறு லய ரூப விக் கினத்தின் விரோதியான நித்திரை, ஆ வ ஸ ய ம் என்பவற்றின் (நிரோத சகித விருத்தியின் பிரவாக ரூப சாக்ர தையை) (விழி உண்மையை) கௌடபாதர் சித்த சம்போதநம் என்று கூறி இருக்கின்றார்.

விசேஷத்தின் அருத்தம் இதுவாம்.

பூனை முதலியவற்றின் பயத்தால் சிட்டுக்குருவிகள் வீட்டுக் குள் பிரவேசிக்கின்றன. அப்போது பய வியாகூலங்களுக்குக்கிர கத்திற்குள் அக்காலத்தில் இடங்காணப்படுகின்றதில்லை. ஆ த லால் மீண்டும் அவைவெளியே வந்து பயத்தையோ அல்லது மாண ரூபதுக்கத்தையோ அநுபவிக்கின்றது. அதுபோல் அநாத்ம பதார்த்தங்களைத் துக்கயேதுபென அறிந்து அத்வைத ஆனந்தத் தினை அடையும்படி அந்தர்முகமாகிய விருத்தி ஆண்டு விருத்தி க்குவிஷயமாகிய சேதனம் அதிசூட்சுமாய் இருத்தலால் கிஞ்சித் காலமும் விருத்திநிலைத்தல்இன்றி அக்காலத்திலேயே சேதன ஸ்வரூபநந்தத்தின் லாபம் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலான் விரு த்தி பகிர் முகம் உண்டாய் னடுகின்றது. இவ்வாற்றால் பகிர் முக விருத்தியே விசேஷம் எனப்படும்.

அந்த விருத்தியின் ஸ்திரத்தன்மை இன்றிச் சொருபாநந்தத் தின் இலாபம் உண்டாகின்றதில்லை. ஆதலால் அந்தர் முக விருத்தி உண்டாயினும் எவ்வளவு காலம் விருத்தி பிரஹ்மா காரமாகவிலையோ அவ்வளவு காலம் பாஹிய பதார்த்தங்களில் தோஷ பாவனையால் விருத்தியை யோகி பகிர் முகமாக விடுகிற தில்லை, ஆனால் விருத்தியின் அந்தர் முகத்தன்மையினையே நிலை பெறச் செய்வன்.

விசேஷ ரூப விக்ந்தத்தின் விரோதியான யோகியின் பிரயத் தனத்தைக் கௌடபாதர் சமம் என்று கூறி இருக்கின்றார்.

ராகாதி தோஷத்தினைக் கசாயம்யென்பர். ராகாதி தோஷங் கள் இருவகையாம். ஒன்று பாஹியாம். மற்றொன்று ஆந்தரமாம்

எவற்றிற்குப் புத்திரன் ஸ்திரீ தனது விஷயங்கள் இருப்பன வாகின்றனவோ அவை பாஹியமாம். சென்றகாலத்தில் அல்லது வருங்காலத்தில் சிந்தனாருப மனோராச்சியம் ஆந்தரம் எனப்படும். இவ்விருவகை இராகாதிகளும் சவாதியிற் பிரவிர்த்தித்தயோகி யினிடத்துச்சம்பவியாவாம். ஏன் எனின் சித்தத்திற்கு ஐந்து பூமி கைகள் இருக்கின்றன. கேஷபம், முடத்தன்மை, விசேஷபம், ஏசாக்கிரத்தன்மை, நிரோத பூமிகை என்பனவாம். அவற்றுள் உலக வாசனை, தேக வாசனை, சாஸ்திர வாசனை என்ற முதலிய ரஜோகுணத்தின் பரிணாமங்களாகிய திட அநாத்ம் வாசனையைச் கேஷபம் என்பர். நித்திரை ஆவஸ்ய முதலிய தமோகுணபரிணா மங்களை முடத்தன்மை என்பர். தியானத்திற்கு பிரவிர்த்த சித்தம் ஒரு காலத்தில் வெளியே செல்லுவதனை விசேஷபம் என்பர். அந்தக்கரணத்தின் அதீத பரிணாமமும், வர்த்தமான பரிணாமமும் சமாதாகாரமாதலை ஏகாக்கிரத்தத்தன்மை என்பர்.

இந்த ஏகாக்கிரத்தன்மையின் இலக்கணம். யோகசூத்திரத் தில் பதஞ்சலி பகவானால் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. அதன் தாற் பரியம் இதுவாம். சமாதி காலத்தின் யோகியின் அந்தக்கரணத் தில் ஏகாக்கிரத்தன்மை உண்டாகின்றது. அந்த ஏகாக்கிரத்

தன்மை விருத்தியின் அபாவரூபம் அன்று. ஆனால் சமாதிகாலத்தில் உண்டாம். அந்தக்கரணத்தின்பரிணாமங்கள் எல்லாம் பிரஹ்மத்தினையே விஷயம் செய்கின்றன. ஆதலால் அந்தக்கரணத்தின் அதீத பரிணாமமும், வர்த்தமான பரிணாமமும் கேவல பிரஹ்மாகாரமாதலால் சமாநாகாரம் ஆகின்றன. அந்த ஏகாக்கிரத்தின் விரிவை நிரோதம் என்பர். இவ்வைந்து பூமிகைகளும் அந்தக்கரணத்தினவாம். பூமிகை என்பது அவஸ்தையாம்.

இவ்வைந்து பூமிகைகளோடு கூடிய அந்தக்கரணத்திற்கு முறையே 1. கூழிப்தம், 2. மூடம், 3. விசுழிப்தம், 4. ஏகாக்கிரம், 5. நிருத்தம் என்று பெயராம்.

அவற்றுள் கூழிப்தமூட அந்தக்கரணங்களுக்கோ சமாதியில் அதிகாரமில்லை. விசுழிப்த அந்தக்கரணத்திற்கு அதிகாரம் உண்டு ஏகாக்கிர நிருத்த அந்தக்கரணங்கள் சமாதிகாலத்தில் உண்டாகின்றன. இது யோக சாஸ்திரங்களிற் கூறப்பட்டிருக்கின்றது.

ராகாதி தோஷத்தோடு கூடிய அந்தக்கரணம் கூழிப்தமாகவே இருக்கின்றது. அந்த கூழிப்த அந்தக்கரணத்திற்கு யோகத்தில் அதிகாரம் இல்லை. ஆகையால் ராகாதி தோஷகசாயம் சமாதிக்கு விக்நம் என்று கூறுதல் பொருந்தாது. அங்ஙனமாயினும் இது சமாதானமாம். பாஹியமாகவாவது ஆந்தரமாகவாவது இருக்கும் ராகாதிகள் கூழிப்த அந்தக்கரணத்திலேயே உண்டாகின்றன. அந்த அந்தக்கரணத்திற்கு அதிகாரமும் இல்லை. ஆயினும் அனேக ஜென்மங்களில் முன் அநுபவிக்கப்பட்ட பாஹிய ஆந்தர ராகத்துவேஷங்களின் சூட்சும சமஸ்காரம் விசுழிப்தாதியை உடைய அந்தக்கரணத்திலும் சம்பவிக்கும். ஆதலால் ராகத்துவேஷங்களுக்கு கசாயம் என்று பெயர் இல்லை, ஆனால் ராகத்துவேஷங்களின் சமஸ்காரத்திற்குக் கசாயம் என்று பெயராம். அந்தச் சமஸ்காரம் அந்தக்கரணம் இருக்கும் வரையில் நீங்குகின்றதில்லை. ஆனதால் சமாதிகாலத்திலும் அந்தக்கரணத்தில் இருக்கின்றது, ஆனால் ராகத்துவேஷாதிகளின் உற்பூத சமஸ்காரம் சமாதிக்கு விரோதமாம். அநுநூதம் விரோதி

அன்று வெளிப்பட்டதனை உற்பூதம் என்பர். வெளிப்படாததனை அநுற்பூதம் என்பர்.

சமாதியில் பிரவிர்த்தித்த யோகிக்குராகத்துவேஷங்களினது சமஸ்காரத்தின் பிரகடத்தன்மை உண்டாமாயின் அதனை விஷயத்தில் தோஷ திருஷ்டியால் அமிழ்த்தல் வேண்டும். விசேஷபத்திற்கும், கசாயத்துக்கும் இவ்வளவு பேதமுள்ளது. பாஹிய விஷயாகார விருத்திக்கு விசேஷபம் என்று பெயர்.

யோகியின் பிரயத்தனத்தினால் யாண்டு விருத்தி அந்தர்முகமாயினும் அடக்கப்பட்டு பிரஹ்மத்தை விஷயஞ் செய்வதில்லையோ அவ்விருத்தியினைக் கசாயம் என்பர். விஷயத்தில் தோஷ தரிசனத்தோடு கூடிய யோகியின் பிரயத்தனத்தினால் கசாயமாகிய விக்ரம் நிவிருத்தி ஆகின்றது.

ரஸாஸ்வாதத்தின் பொருள் இதுவாம்.

யோகிக்குப் பிரஹ்மாநந்தத்தின் அநுபவமுண்டாகின்றது. விசேஷ ரூப துக்கத்தின் நிவிருத்தி உண்டாகின்றது. அநுபவமுண்டாகின்றது. சில விடத்துத் துக்க நிவிருத்தியினாலும் ஆனந்தம் உண்டாகின்றது. எங்ஙனம் சுமையைத்தாக்கும் புருஷனுக்குச் சுமையை இறக்குவதனால் ஆனந்தமுண்டாகின்றது. ஆண்டு ஆனந்தத்தில் வேறு விஷயம் காரணம் அன்று சுமையாலுண்டான துக்கத்தின் நிவிருத்தியே எனக்கு ஆனந்தம் உண்டாயிற்று என்று கூறுகின்றான். அதலால் துக்க நிவிருத்தியும் ஆனந்தத்திற்கு ஏதுவாம்.

அங்ஙனமே யோகிக்குச் சமாதியில் விசேஷபத்தால் உண்டான துக்க நிவிருத்தியினால் எந்தஆனந்தம் உண்டாகின்றதோ அதன் அநுபவத்திற்கு ரஸாஸ்வாதம் எனப்படுகின்றது.

துக்க நிவிருத்தியினால் உண்டாகிய ஆனந்தத்தின் அநுபவத்தினாலேயே யோகி சாந்தி அடைந்து விடில் சகல உபாதிகளும் இன்றிய பிரஹ்மாநந்தாகார விருத்தியின் அபாவத்தினால்

அதன் அநுபவம் சமாதியில் உண்டாகாது. ஆதலால் துக்க நிவிருத்தியாலுண்டாகும் ஆனந்தத்தின் அநுபவ ரூப ரஸால் வாதமும் சமாதியில் விக்னமாகும்.

இச்சித்த பதார்த்தத்தின் பிராப்தி இன்றியும் விரோதியின் நிவிருத்தியால் ஆனந்தமுண்டாகின்றதென்பதில் வேறு திருஷ்டாந்தம். பூமியிற் புதையல் இருக்கின்றது. அந்த நிதியானது கொடிய விஷமுள்ள சர்ப்பத்தினால் காக்கப்பட்டிருக்கின்றது. ஆண்டு நிதியை அடைவதன் முன்னும் அதனை அடைதற்கு விரோதியாக இருந்த சர்ப்பத்தின் நிவிருத்தியினாலும் ஆனந்த முண்டாகின்றது. ஆண்டு சர்ப்ப நிவிருத்தியாலுண்டான ஆனந்தத்தில் ஒருவன் திருப்தி அடைந்து புதையல் எடுக்கும் யத்தனத்தை விட்டு விடில் புதையலை அடைதலால் உண்டாகும் பரமானந்தத்தின் அடைவுண்டாகாது. அதுபோல் அத்வைதபிரஹ்மரூபம் புதையலாம். தேகாதி அநாத்ம பதார்த்தங்களின் பிரதீதி ரூப விக்ஷேபம் சர்ப்பமாம். விக்ஷேப ரூப சர்ப்பத்தின் நிவிருத்தியால் உண்டாகும் அவாந்தர ஆனந்த ரூப ரஸத்தின் அநுபவம். ஆஸ்வாதநமாம் அது புதையல்வடிவ அத்வைதப் பிரஹ்மத்தினை அடைவதாலுண்டாகும் மஹானந்தத்தின் அடைவிற்குப் பிரதிபந்தகமா இருத்தலால் விக்னம் எனப்படுகின்றது.

அல்லது ரஸாஸ்வாதத்திற்கு இது வேறு
பொருளாம்.

சவிகர்ப்ப ஸமாதியின் பின் நிருவிகர்ப்ப ஸமாதி உண்டாகின்றது. ஸவிகர்ப்ப ஸமாதியின் திரிபுடி பிரதீதியாகின்றது. ஆதலால் ஸவிகர்ப்ப ஸமாதியின் ஆனந்தம் திரிபுடி ரூப உபாதி சகிதமா இருத்தலால் ஸோபாதிகம் எனப்படுகின்றது. நிர்விகர்ப்ப ஸமாதியில் நிருபாதிக ஆனந்தமுண்டாகின்றது. இவ்வாற்றால் சவிகர்ப்ப ஸமாதியின் பின்னரும், நிருவிகர்ப்ப சமாதியின் ஆரம்பத்திலும் சவிகர்ப்ப சமாதியின் ஸோபாதிகானந்தம் விட முடியாததாய் அநுபவிக்கப்படுகின்றது. ஆதலால் விக்ஷேப நிவிருத்தியால்

உண்டாகும் ஆனந்தத்தின் அநுபவம் ரஸால்வாதம் எனப்படும் அவ்விருவித ரஸால் வாதங்களும் நிருவிகர்ப்ப சமாதியின் பரமானந்த அநுபவத்திற்கு விரோதிகளாதலால் விக் கினங்களாகின்றன. ஆதலால் ரஸால் வாதத்தினையும் தியாகம் செய்க.

இவ்வாறு நிருவிகர்ப்பசமாதியில் நான்கு விக் கினங்களிருக்கின்றன. அந்நான்கு விக் கினங்களும் சமாதியின் ஆரம்பத்தில் உண்டாகின்றன.

ஆனதால் சாவதானமாய் நான்கு விக் கினங்களையும் தடுத்து சமாதியில் பரமானந்தத்தினை வித்துவான் அநுபவிக்கின்றான். அவனையே ஜீவன் முத்தன் என்பர்.

சர்வ அநாதம் பதார்த்தங்கட்கும் கிரமமாக நிர்க்குணப் பிரஹ்மத்தில் லய சிந்தனம்.

இவ்வாறு ஆசிரியர் சிஷ்யனுக்கு இரகசியமான தத்துவத்தை உபதேசம் செய்தும் சிஷ்யன் முகத்தில் அத்தியந்தம் பிரசன்னத்துவம் இல்லை என்பதறிந்து இவ்வாறு உணர்ந்தனர் சிஷ்யன் கிருதார்த்தன் ஆகவில்லை, கிருதார்த்தனா இருந்தால் அவன் முகம் பிரஜன்னமாயிருக்கும் ஆதலால் மீண்டும் தூலக் கிரமமாக உபதேசம் செய்துப் பொருட்டு லய சிந்தனத்தைக் கூறுகின்றார்.

எங்ஙனம் மண்ணின் காரியம் ஆனகடம் உள்கும் புறமும் மண்ணாகவே இருக்கின்றது. ஆதலின் மண்ணின் காரியங்கள் எல்லாம் மண்ணின் வடிவமாகவே இருக்கின்றன. நுரை முதலியன நீரின் சொருபமாகவே இருக்கின்றன. இவ்வாறு எது எதன் காரியமோ அது அந்தக்காரண வடிவத்தினும் பின்னம் அன்று ஆனால் காரியம் காரண வடிவமாகவே உள்ளன. சர்வப் பிரபஞ்சத்திற்கும் மூலகாரணம் ஈசுரனாவன் ஆதலின் காரியப் பிரபஞ்சம் யாவும் ஈசுர சொருபத்தினும் பின்னமன்று. ஆனால் சர்வப்பிரபஞ்ச சொருபமும் ஈசுரனையாவன் அந்த ஈசுரன் நான் என்றிவ்வாறு லய சிந்தனத்தைச் செய்ய வேண்டும்.

லய சிந்தனையின் சுருக்கமான கிரமம் இதுவாம்.

ஸ்தூலப்பிரஹ்மாண்டம் முற்றும் பஞ்சீகிருத பஞ்ச மஹா பூதங்களின் காரியமாம். அதன்கண் எதுபிருதிவியின் காரியமோ அது பிருதியின் சொருபமாம். ஜலத்தின் காரியம் ஜலத்தின் சொருபமே ஆம். இவ்வாறு-எது எதன் காரியமோ, அது அதன் சொருபமேயாம் இவ்வாறே எல்லாத்தூலப்பிரஹ்மாண்டங்களும் பஞ்சீகிருத பஞ்சமஹா பூதங்களின் சொருபமேயாம்.

பஞ்சீகிருத பஞ்சமஹாபூதங்கள் அபஞ்சீகிருத பூதங்களின் காரியமாம் ஆகலின் அபஞ்சீகிருத பூதங்களின் சொருபமேயாம் பிந்நம்-அன்றும் அந்தக்கரணமுதலிய சூட்சும சிருஷ்டியும், அபஞ்சீகிருத பூதங்களின் காரியமா இருத்தலால் அபஞ்சீகிருத பூதங்களின் சொருபமேயாம். அதில் அந்தக்கரணம் சகலபூதங்களின் சத்துவகுண காரியமா இருத்தலால் சத்துவகுண சொருபமேயாம். பூதங்களின் இரசோகுண காரியமான பிராணாதி வாயுக்கள் இரசோகுண சொருபமேயாம், குத இந்திரியம் பிருதிவியின் இரசோகுண காரியமா இருத்தலால் அது பிருதிவியின் இரசோகுண சொருபமேயாம். கிராண இந்திரியம் பிருதிவியின் சத்துவகுண காரியமாம் ஆதலின் அது சத்துவகுண சொருபமேயாம் இங்ஙனமே ரஸன இந்திரியமும் உபஸ்த இந்திரியமும் ஜலத்தின் சத்துவகுணரஸோகுண சொருபங்களாம், நேத்திரமும் பாதமும் தேயுவின் சத்துவகுண ரஸோகுண ஸ்சொருபங்களாம், சுரோத்திரமும் வாக்கும் ஆகாசத்தின் சத்துவகுண இரஸோகுண சொருபமேயாம். இவ்வாறு சூட்சும சிருஷ்டி முற்றும் அபஞ்சீகிருத பூதங்களின் சொருபமேயாம்.

சர்வ அநாத்ம பதார்த்தங்களுக்கும்

பிரஹ்மத்தின் கண் லயசிந்தனம்

இந்தப்பிரகாரம் சிந்தனைசெய்து அபஞ்சீகிருத பூதங்களின் லயசிந்தனத்தையும் செய்தல் வேண்டும் பிருதிவிஜலத்

தின் காரியமா இருத்தலின் ஜலஸ்சொருபமேயாம். ஜலம் தேயு
வின் காரியமா இருத்தலின் தேயுவின் ஸ்சொருபமேயாம். தேயு
வாயுவின் காரியமா இருத்தலின் அது வாயுவின் ஸ்சொருபமே
யாம். வாயு ஆகாயத்தின் காரியமா இருத்தலின் அது ஆகாச
ஸ்வரூபமேயாம் ஆகாசம் தமோகுணப்பிரதான பிரகிருதியின்
காரியமா இருத்தலின் அது பிரகிருதியின் ஸ்வரூபமேயாம்
மாயையின் அவஸ்தா வீசேஷமே பிரகிருதியாம் அதலின்
பிரகிருதி மாயா ஸ்வரூபமேயாம்.

ஒரே வஸ்து விற்குப் பிரகிருதி, பிரதானம், மாயை
அவித்தை, அஞ்ஞானம் என்பன அதன் நாமங்களாம்.

சர்வ காரியங்களையும் தன்னில் லயப்படுத்திப் பிரளயகாலத்
தில் இருக்கிற உதாசினஸ்வரூபம் பிரதானமாம்.

சிருஷ்டியின் உபாதான யோக்கியமான தமோகுணப் பிர
தான ஸ்வரூபம் பிரகிருதியாம், எங்ஙனம் தேசகாலாதி சாமக்கிரி
கள் இன்றியே இந்திர ஜாலத்தால் துர்க்கட பதார்த்தங்கள்
உண்டாகுமிடத்து, இந்திர ஜாலத்தினை மாயை என்பர். அங்ங
னமே அசங்க அத்விதீயப் பிரஹ்மத்தின் கண்ணே இச்சையாதி
கள் துர்க்கடமாம் அவற்றைச் செய்தலின் மாயையெனப்படும்.
ஸ்ரூபத்தை மறைத்தலின், அஞ்ஞானம் எனப்படும்.

பிரஹ்மவித்தையினால் நாசமடைதலின் அவித்தை எனப்
படும். சுவதந்திரமாய் ஒரு காலத்திலும் இருப்பது இல்ல, பின்
னரோ சேதனத்தை ஆசிரயத்தே இருக்கின்றது அதனால் சத்தி
யென்றுசொல்லப்படும். இவ்விதத்தால் பிரகிருதி முதலியன
பிரதானத்தின் ஸ்வரூபங்களேயாம் அந்தப்பிரதானம் பிரஹ்ம
சேதனத்தின் சக்தியாம், எங்ஙனம், புருஷனிடத்துள்ள சாமர்த்
திய ரூபசக்தி புருஷனினின்றும் பின்னமன்றோ அங்ஙனமே சேத
னத்திலுள்ள பிரதானரூப சக்தி பிரஹ்ம சேதனத்தினின்றும் பின்ன
மன்றும்.

இவ்வாற்றால் பிரஹ்மத்தின் சகல அநான்ம பதார்த்தங் களின் லயசிந்தனத்தைச் செய்து, அந்த அக்வைதப் பிரஹ்மமே நான் என்று சிந்தனை செய்தல் வேண்டும்.

தியான ஞானங்களின் பேதம் அஹங்கிரகத்தியானம்

எவனுக்கு மகாவாக்கிய விசாரஞ் செய்யினும் புத்தியின் மந்தத்தன்மை முதலிய பிரதிபந்தத்தால் அபரோகூ ஞானம் உண்டாகின்றதில்லையோ அவனுக்கு இந்த லய சிந்தனருபத்தி யானம் கூறப்பட்டது ஞானத்திற்கும், தியானத்திற்கும், இவ் வளவு பேதமுண்டு, ஞானமே பிரமாணப்பிரமேயம் என்பவற்றின் அதீனம் ஆம், விதி புருஷனுடைய இச்சை என்பவற்றின் அதீனம் அன்று தியானமோ, விதி புருஷனுடைய இச்சை விசுவாசம் ஹடம் என்பவற்றின் அதீனமா இருக்கின்றது. பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தில் பிரமாணம். நேத்திரமும், பிரமேயம், கடாதிசுருமும் ஆண்டு நேத்திரத்திற்கும் கடத்திற்கும் சம்பந்தம் உண்டாகப் புருஷனுடைய இச்சை இன்றியும் கடத்தின் பிரத்தியக்ஷ ஞானமுண்டாகின்றது, ஆவணி மாசம் விநாயக சதுர்த்தி அன்று சந்திரனைப்பார்த்தல் கூடாது என்னும் நிஷேதம் உண்டு விதி இல்லை. இன்றையத் தினம் எனக்குச்சந்திர தரிசனம் கூடாதெனப் புருஷனுக்கு இச்சை உண்டானாலும் எவ் விதத்திலாவது நேத்திரப் பிரமாணத்திற்குப் பிரமேயமாகி சந்திர னோடு சம்பந்தமுண்டாய் விடுமாயின் சந்திரனுடைய பிரத் தியக்ஷ ஞானம் அவசியமாகவே உண்டாகும் இவ்வாற்றால் ஞானம் பிரமாணப் பிரமேயங்களின் அதீனமா இருக்கின்றது. இச்சை விதிகளின் அதீனம் அன்று.

ஜாலிக்கிராமம் விஷ்ணு ரூபமா இருக்கின்றதென்று தியா னம் செய்கின்றவனுக்கு உத்தமலோகப் பிராப்தி உண்டாகிந் றது. அங்கு சாஸ்திரப் பிரமாணத்தினால் விஷ்ணுவை சதுர்ப்புஜ முர்த்தியாகவும் சங்கு, சக்ர, கதா, பத்ம இலக்குமி சகிதமாகவும்

அறிகின்றான் நேத்திரப் பிரமாணத்தால் சாலிக்கிராமத்தைச் சிலையாக அறிகின்றான். அங்ஙனமாயினும், விதி விசுவாச இச்சைகளால் சாலிக்கிராமம் விஷ்ணுவாமென்னும் தியானம் உண்டாகின்றது ஆனால் இந்தத்தியானம் அனேக பிரகாரமாம்.

சாலிக்கிராமத்தை விஷ்ணு ரூபமாகத் தியானிப்பதுபோல அந்நிய வஸ்துவினை அந்நிய ரூபமாகத் தியானிப்பது, அது பிரதீகத்தியானமாம் வைகுண்டலோகத்தில் வசிக்கும் விஷ்ணுவைச் சங்கு, சக்கராதி சகித சதுர்ப்புஜ மூர்த்திவடிவமாகத் தியானிப்பதில் அந்நிய வஸ்துவின் அந்நிய ரூபமான தீயானமில்லை. ஆனால் தியேய வடிவத்தின் அநுசாரமான தியானம் இதுவாம், வைகுண்டவாசி விஷ்ணுவின் சொரூபம் பிரத்தியக்ஷமாகவோ இல்லை கேவலம் சாத்திரத்தினால் அறியப்படுகிறது, சாஸ்திரத்தில் சங்கு, சக்கராதி சகிதமாகவே விஷ்ணுவின் ஸ்வரூபம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஆகையால் தீயேய ஸ்வரூபத்தின் அநுசாமாகவே இந்த தியானமாம், விதி விசுவாச இச்சைகள் இன்றித் தியானமுண்டாகின்றதில்லை. இந்த உபாஸனையைச் செய்க என்று புருஷனைப் பிரவிருத்திக்குமாறு செய்கின்றவசனம் விதியாம், அந்த வனசத்திலுள்ள சிரத்தையே விசுவாசமாம், அந்தக்கரணத்தின் காமனை வடிவ இரஜோகுணத்தின் விருத்தியே இச்சையாம். தியானத்திற்கு இம் மூன்றும் ஏதுவாம் ஞானத்திற்கின்றும் தியானம் ஹடத்தினால் உண்டாகும், ஞானத்திற்கு ஹடத்தின் அபேக்ஷை இல்லை. ஏனெனின் நிரந்தரத்தியேயநுசாமான சித்தவிருத்திதியாநமாம் ஆண்டு விருத்தியில் விசுஷேப முண்டானால் ஹடத்தால் விருத்தியை ஸ்திரப்படுத்துக ஞானரூப அந்தக்கரணவிருத்தியால் தற்கால ஆவரண பங்கம் உண்டாவதால் விருத்தியைத் ஸ்திரப்படுத்துவதன் உபயோகமில்லை. ஆதலால் ஹடத்தின் அபேக்ஷை இல்லை.

வைகுண்ட வாசியான சதுர்ப்புஜ விஷ்ணுவை தியானிப்பது போல் நான் பிரஹ்மம் என்னும் நியாநமும் தியேயநுசாரமா இருக்கின்றது பிரதீகமன்று ஆனால் இது அஹங்கிரகத்தியா

நமாம். தியேய சொருபத்தைத் தன்னோடு அபேதமாகச் சிந்தித் தல் அகங்கிரகத்தியாநமாம் எனனுக்கு அபரோகஷ ஞானமுண்டாகின்றதில்லையோ வேதத்தின் ஆஞ்ஞாருப விதியில்விசுவாசம் வைத்து ஹடத்தால் இடைவிடாமல் நான்பிரஹ்மம் என்னும் விருத்தியின் ஸ்திதிருப அகங்கிரகத்தியானம் செய்கின்றானோ அவனுக்கும் ஞானமுண்டாகி மோகஷம் கிடைக்கும்.

பிரணவ உபாஸனை

பிரணவத்தின் அகங்கிரகத் தியானம்.

வேறுபிரகாரத்தால் அகங்கிரக உபாஸனையைக் கூறுகின்றேன் நீ சாவதானனாய்க் கேளுமின் ! பிரணவ ஸ்வரூபமாகிய ஓங்கார ஸ்வரூபத்தின் அகங்கிரகத்தியானம் மாண்டுக்கிய முதலிய உப நிததங்களிற் கூறியதை அநுசரித்து சுரேசுராசாரியர் கூறியிருக்கிறார் அதனை செவ்வையாக அநுஷ்டிக்கும் முறையைச் சொல்லுகின்றேன் அதன் சுருக்கமானகிரமம் இதுவாம் பிரணவ அட்சரம், பிரஹ்ம ஸ்வரூபமேயாம் அ ந த ப் பிரணஸ்வரூபப் பிரஹ்மம் நான் என்று ஒருகூணமும் இடையின்றித் தன் புத்தி விருத்தியை நிறுத்துக, இதற்குச் சமானமான தியானமேறு இல்லை, இந்த தியானத்தின் விசேஷக்கிரமம் இதுவாம் சுரேசுர ஆசாரியர் பஞ்சீகரண கிரந்தத்தில் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. இந்த உபாஸனையைச் செய்பவன் அபார சம்சாரத்தினைக் கடக்கின்றான்,

நீர்க்குணமும் சதுணமுமான

பிரணவ உபாஸனையைப் பலத்தோடுகூறுதல்.

பிரணவ உபாஸனை அநேக உபநிஷத்துக்களிற் கூறப்பட்டிருப்பினும் மாண்டுக்கிய உப நிஷத்தில் விசேஷமாய்க் கூறப்பட்டிருக்கின்றது, அதன் வியாக்கியாநத்தில் பாஷியகாரரும் ஆநந்தகிரியும் அதன் கிரமத்தினை தெளிவா எழுதி இருக்கின்றார்கள். அந்தக்கிரமமே வார்த்தியகாரர் பஞ்சீகரண கிரந்தத்தில்

எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. ஆயினும் அந்தக் கிரந்தங்களை விசாரித்தலில் எவன் புத்தி சாமர்த்தியம் உடைய தன்றோ அவனுக்காகப் பிரணவ உபாலனையின் கிரமத்தினையாம் எழுதுவாம்!

உப நிஷத்துக்களில் பிரணவத்தின் சிந்தனம் இருவகையாகக் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. ஒன்று பரப்பிரஹ்ம ரூபமாகப் பிரணவத்தினைச் சிந்தித்தல், மற்றொன்று அபரப் பிரஹ்மரூபமாகச் சிந்தித்தல்.

நிர்க்குணப் பிரஹ்மத்தினையே பரப்பிரஹ்மம் என்பர். லகுணப் பிரஹ்மத்தினையே அபரப்பிரஹ்மம் என்பர். பரப்பிரஹ்மரூபமாகப் பிரவணத்தினைச் சிந்திக்கின்றவன் மோக்ஷத்தினை அடைகின்றான். அபரப்பிரஹ்மரூபமாகச் சிந்தனம் செய்பவனுக்கு பிரஹ்மலோகப்பிராப்தியை அடைகின்றான். இவ்வாற்றால் நிர்க்குண. சகுணபேதங்களால் பிரணவ உபாலனை இரு விதமாம்.

நிர்குணரூபப் பிரஹ்மத்தின்

உபாசனையின் ஆரம்பம்.

அவற்றுள் நிர்க்குண உபாலனையின் கிரமத்தினை யாய் யெழுதுகின்றோம். சகுணத்தினதன்று ஏன் எனின் பிரஹ்மலோக இச்சை உள்ளவனுக்கு நிர்க்குண உபாலனையினாலும் இச்சையாகிய பிரதிபந்தத்தால் ஞானவாயிலாகத் தற்காலம் மோக்ஷம் உண்டாகின்றதில்லை, ஆனால் பிரஹ்மலோகமே அடையப்படுகிறது. ஆண்டு இரணிய கர்ப்பனுக்குச் சமானமாகப் போகங்களை அநுபவித்து ஞானம் உண்டாகும் பொழுது மோக்ஷத்தினை அடைகின்றான் பிரஹ்மலோக இச்சை இல்லாதவனுக்கு இவ்வுலகத்திலேயே ஞான முண்டாய் மோக்ஷத்தினை அடைகின்றான். இவ்விதத்தால் சகுண உபாலனையின் பலனும் நிர்க்குண உபாலனையில் அடங்கியிருக்கின்றது, ஆகையால் நிர்க்குண உபாலனைக்கிரமத்தினைக் கூறுகின்றோம்.

காரண காரிய வஸ்துவாயும் ஒங்கார ஸ்வரூபமே யாதலால்

சகல ஸ்வரூபங்களும் ஓங்காரமேயாம் சகல பதார்த்தங்களிலும் நாமம் ரூபம் என இரண்டு பாகங்கள் உள்ளன. அவற்றின் ரூபபாகம் தன்தன் நாமபாகத்தினும் வேறன்று பின்னையோ, நாம ஸ்வரூபமே, ரூப பாகமாம் ஏன் எனின்! பதார்த்தத்தின் ரூபத்தின் பெயரால் நிருபிக்கப்பட்டுக் கிரகிக்கப்படுகின்றது அல்லது தள்ளப்படுகின்றது. பெயர் அறியப்பட்டாலன்றி கேவலம் ஆகாரத்தால் வியவகாரம் சித்திக்கிறதில்லை, ஆதலால் பெயரே சாரமாம். ஆகார மழிந்தாலும் பெயர் எஞ்சிநிற்கின்றது, கடம் நாசமடைந்தாலும் மண் மிஞ்சுகின்றது. அங்கு கடம் மண்ணின் ஸ்வரூபமேயாம். அதுபோன்று, ஆகாரம் நாசமடைய மண் போன்று மிஞ்சி நிற்கும் நாமத்தினும் ஆகாரம் வேறு அன்று நாமஸ்வரூபமே ஆகாரமாம்.

அல்லது குடம் சட்டி முதலியவற்றில் மண் அநுகதமா இருந்து குடம் சட்டி முதலியன பரஸ்பரம் வியபிசாரியாம் ஆதலின் குடம், சட்டி முதலியன பெயராம் அவற்றின் அநுகதமான மண்சத்தியமாம் அது போன்று கடத்தின் ஆகாரம் அநேகமாம் அவற்றிற்கெல்லாம் “கட” என்னும் இரண்டு எழுத்துக்களுடன் கூடிய பெயர் ஒன்றும் அந்த ஆகாரங்கள் பரஸ்பரம் வியபிசாரியாம் எல்லாக்கடங்களின் ஆகாரத்திலும் பெயர் ஒன்றே அநுகதமா இருக்கின்றது ஆதலால் பொய்யான ஆகாரம் சத்தியமான பெயரினும் வேறன்றும் இவ்வாற்றால் சகலமான பதார்த்தங்களின் ஆகாரமும் தத்தம்பெயரினும் வேறன்றும் நாம ஸ்வரூபமே ஆகாரமாம் அவ்வெல்லா நாமங்களும் ஓங்காரத்தினை விடவேறன்று பின்னரோ ஓங்காரத்தின் ஸ்வரூபமே நாமமாம், ஏனெனின்! வாசக சப்தத்தினை நாமம் என்பர் உலகத்திலும் வேதத்திலும் வழங்கும் சப்தங்கள் எல்லாம் ஓங்காரத்தினின்றும் உண்டாயின வென்பதே சுருதியின் பிரசித்தமாம் காரியம் யாவும் காரண சொரூபமேயாம் ஆதலால் ஓங்காரத்தின் காரியமான வாசக சப்தஸ்வரூபநாமம் ஓங்கார ஸ்வரூபமேயாம் இவ்வாற்றால் ரூப பாகமான பதார்த்தத்தின் ஆகாரம் நாமஸ்வரூபமேயாம் எல்லாநாமங்களுக்கும் ஓங்கார ஸ்வரூபமேயாம், ஆதலால் எல்லாச்சொரூபமும் ஓங்காரமேயாம்.

ஓங்காரப் பிரஹ்மங்களின் அபேதம்.

எங்ஙனம் எல்லாச்சொருபமும் ஓங்காரமோ அங்ஙனமே எல்லாச் சொருபமும் பிரஹ்மமேயாம் ஆதலால் ஓங்காரம் பிரஹ்ம ரூபமேயாம் அல்லது ஓங்காரம் பிரஹ்மத்தின் வாசகமாம் பிரஹ்மம் வாச்சியமாம் வாச்சியத்திற்கும் வாசகத்திற்கும் அபேதம் உண்டாகின்றது. இதனாலும் ஓங்காரம் பிரஹ்ம ஸ்வரூபமேயாம் விசார திருஷ்டியினாலோ, பிரஹ்மத்தில் எந்த அட்சரம் அத்தியஸ்தமாய் இருக்கின்றதோ அதற்குப் பிரஹ்மம் அதிஷ்டானமா : இருக்கின்றது. அத்தியஸ்தத்தின் ஸ்வரூபம் அதிஷ்டானத்தினும் வேறன்று இதனாலும் ஓங்காரம் பிரஹ்மசொருபமேயாம் ஆதலால் ஓங்காரத்தைப் பிரஹ்மஸ்வரூபமாகவே சிந்தனை செய்க.

நான்குபாதங்களையும் சொல்லுதலோடு
ஆத்மாவிற்குப் பிரஹ்மத்தோடும் விசுவனுக்கு
விராட்டினோடும் அபேதமும் விராட்.
விசுவர்களின் ஏழு அங்கங்களும் பத்தொன்பது
முகமும் கூறுதல்.

பிரஹ்மஸ்வரூப ஓங்காரத்தை ஆத்மாவினும் வேறு அன்று எனச்சிந்தனை செய்க. ஏன் எனின் ஆத்மாவிற்குப் பிரஹ்மத்தோடு முக்கிய அபேதம் இருக்கின்றது.

பிரஹ்மத்திற்கு நான்கு பாதங்கள் உண்டு. அங்ஙனமே ஆத்மாவிற்கும் நான்கு பாதங்கள் உண்டு. பாதம் என்பது பாகத்திற்காம் அதனுடைய அம்சம் என்றும் கூறப்படுகின்றது. விராட். ஹிரண்ய கர்ப்பன். ஈசுரன். தற்பதலக்ஷியார்த்தமாகிய ஈசுரசாக்ஷி, ஆகிய இவை நான்கும் பிரஹ்மத்தின்பாதங்களாம். விசுவன், தைஸலன், பிராஞ்ஞன் தும்பதலக்ஷியார்த்தமாகிய ஜீவ சாக்ஷி ஆகிய நான்கும் ஆத்மாவின் பாதங்களாம். ஜீவ சாக்ஷிக்கே, துரியம் என்றும் பெயராம் சமஷ்டி ஸ்தூலப்பிர

பஞ்ச சகித சேதனத்திற்கு விராட்டுண்டு பெயர் வியஸ்தி
தூல அபிமானிக்கு விசுவன் என்று பெயர், விராட்டிற்கும்
விசுவனுக்கும் உபாதிஸ்தூலமா இருத்தலால் விராட்டு ரூபமே
விசுவன் ஆவன், விராட்டினும் அவன்வேறு அல்லன்.

விராட்டுப விசுவனுக்கு ஏழு அங்கங்கள் உண்டு

சுவர்க்கமே சிரசாம் தூரியன் நேத்திரமாம், வாயுவே பிரா
ணன், ஆகாசமே மார்பு. சமுத்திராதிருப ஜலமே முத்திரா
ஸ்தானம். பிருதிவியே பாதமாம். ஹோமம் பண்ணப்படும்
அக்கினியே முகமாம் ஆதலின் இந்த ஏழுமே விசுவனுடைய
அங்கங்கள் எனக் கூறப்பட்டிருக்கின்றன. மாண்டுக்கிய உப
நிடதம் சுவர்க்கம் முதலியன விசுவனுடைய அங்கமாகச் சொல்
லாதிருப்பினும் அவை விராட்டினது அங்கங்களாம். அந்த
விராட்டினோடு விசுவனுக்கு அபேதம் இருத்தலின் விசுவனு
டைய அங்கங்களாகச் சொல்லப்படுகின்றன.

அவ்வாறே விராட்குவிசுவர்களுக்கு 19 முகங்கள் இருக்கின்
றது. பிராணன்கள் 5. கர்மேந்திரியங்கள் 5. ஞானேந்திரியங்
கள் 5. அந்தக்கரணம் 4. இந்தப் பத்தொன்பது முகங்களா
லும் ஸ்தூல சப்தாதிகள் பாஹிய விருத்தியால் அநுபவிக்கப்
படுகின்றன, ஆதலால் விராட்டுருப விசுவன் ஸ்தூலத்தின்,
போக்த்தா வென்றும் பாஹிய விருத்தி (பஹிர் பிராஞ்ஞன்)
என்றும், சாக்கிரா வஸ்தையை உடையவன் என்றும் கூறப்பட்
டிருக்கின்றன.

பதினான்கு திரிபுடிகள்,

போசசாதனங்களான பிராணாதி பத்தொன்பது முகங்களில்
சுரோத்திராதி பத்து இந்திரியங்களும் அந்தக்கரணம் நான்கும்
ஆகிய பதினான்கும் தத்தம் விஷயங்களின் சகாயத்தையும், தத்
தம் தேவதைகளின் சகாயத்தையும் விரும்புகின்றன தேவதை
விஷயம் என்பவற்றின் சகாயம் இன்றிக் கேவலம் இவற்றால்

போகம் உண்டாவதில்லை. ஆகையால் பஞ்சப்பிராணன்களும் 14 திரிபுடிகளும் விராட்ரூப விசுவனுடைய முகங்கள் எனப்படுகின்றன. முசம், தேவதை விஷயம் என்னும், முன்றன் சமுதாயத்திற்குத் திரிபுடி என்று பெயர் ஆம்.

அத்திரிபுடி இங்ஙாறு சொல்லப்படுகின்றது.

- (1) சுரோத்திரேந்திரியம் அத்தியாத்மம்,
அதன் விஷயமாகிய சப்தம் அதிபூதம்,
திசையின் அபிமானி தேவதை அதிதைவமாம்.

இப்பிரகாணத்தில் கிரியா சத்தி உடையனவும் ஞான சக்தியுடையனவுமாகிய இந்திரியமும் அந்தக்கரணமும் அத்தியாத்மம் எனப்படும் அவற்றின் விஷயம் அதிபூதம் எனப்படும் அவற்றின் சகாயமான அதிதேவதை அதிதைவம் எனப்படும்.

- (2) துவக்கிந்திரியம் அத்தியாத்மாம் அதன் விஷயமான ஸ்பரிசம் அதி பூதம், வாயுதத்துவ அபிமானி, அதி தேவதை, அதிதைவமாம்.

- (3) நேத்திரேந்திரியம், அத்தியாத்மம், ரூபம் அதிபூதம், துரியன் அதிதைவமாம்.

- (4) ரஸனேந்திரியம், அத்தியாத்மம், இரசம் அதிபூதம் வருணன் அதிதைவமாம்.

- (5) கிரானேந்திரியம் அத்தியாத்மம் கந்தம் அதிபூதம் அசுவினிகுமாரர் அதிதைவமாம்.

வார்த்திககாரர் ஆகிய சுரேசுர ஆச்சாரியர் பிருதிவியின் அதிதேவதை கிராணத்தின் அதிதெய்வமாகக்கூறியுள்ளார்கள், அதுவும்பொருந்தும், எதனால் எனின், பிருதிவியினின்றும் கிராணன் உற்பத்தியாகின்றது. ஆகையால் பிருதிவி

அதிதைவமாகக் கூறப்பட்டுள்ளது. அன்றியும் துரியனுடைய குதிரையின் முக்கினின்று அசுவினி குமார்களின் உற்பத்தி சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது ஆதலால் முக்கின் அதி தேவதை அசுவினி குமாரர் என்று சிலவிடத்துக் கூறப்பட்டிருக்கின்றது.

- (6) வாக்கிந்திரியம், அத்தியாத்மம், வசனித்தல், அதிபூதம், அக்கினியே, அதிதைவமாம்,
- (7) பாத இந்திரியம், அத்தியாத்மம். போதல், வருதல். அதிபூதம், விஷ்ணு அதிதைவமாம்.
- (8) பாணி இந்திரியம், அத்தியாத்மம், கொடுத்தல், வாங்கல், அதிபூதம், இந்திரன் அதிதைவமாம்.
- (9) குத இந்திரியம், அத்தியாத்மம் மலவிஸர்ச்சனம், அதிபூதம், யமன் அதிதைவமாம்.
- (10) உபஸ்த இந்திரியம், அத்தியாத்மம், சுகத்தின் உற்பத்தி, அதிபூதம், பிரஜாபதி அதிதைவமாம்.
- (11) மனம், அத்தியாத்மம், மனனித்தல், அதிபூதம், சந்திரன், அதிதைவமாம்.
- (12) புத்தி, அத்தியாத்மம், நிச்சயம் பண்ணுதல் அதிபூதம் பிரகல்பதி, அதிதைவமாம்,
- (13) சித்தம், அத்தியாத்மம், சிந்தித்தல், அதிபூதம், கேடத்திரக்ஞாகிய சாக்ஷியே அதிதைவமாம்.
- (14) அகங்காரம், அத்தியாத்மம், யான் என்றும் அபிமானம்—அதிபூதம், உருத்திரனே அதிதைவமாம்,

இப்பதினான்கு திரிபுடிகளும், ஐந்துபிராணன்களும் சேர்ந்து பத்தொன்பதும் விராட்ருப விசுவனுடைய முகங்களாம்.

விசுவன் விராட்டு அகாரம் என்பவற்றின் அபேத சிந்தனை.

எங்ஙனம் விராட்டுடன் விசுவனுக்கு அபேதம் இருக்கின்றதோ அங்ஙனமே ஓங்காரத்தின் முதன் மாத்திரையாகிய அகாரத்திற்கு விராட்டுப், விசுவனோடு அபேதம் இருக்கின்றது.

பிரஹ்மத்தின் நான்கு பாதங்களில் முதற்பாதம் விராட்டாம், ஆத்மாவின் நான்கு பாதங்களில் முதற்பாதம் விசுவமும். அங்ஙனமே ஓங்காரத்தின் நான்கு மாத்திரைகளின் ரூப பாதங்களின் முதற்பாதம் அகாரமாம். ஆதலால் பிரதமத்தன்மை முன்றிலும், சமானத்தன்மை இருத்தலால், விசுவன் விராட்டு அகாரங்களின் அபேத சிந்தனையே செய்க.

விசுவ தைஜசர்களின் விலக்ஷணத் தன்மை.

விசுவனுக்கு கூறப்பட்ட ஏழு அங்கங்களும், பத்தொன்பது முகங்களும் தைஜசனுக்கும் இருக்கத்தக்கனவாம். என்று அறிக ஆனால் இவ்வளவு பேதம் உண்டு. விசுவனது அங்கங்களும் முகங்களும் ஈசானால் செய்யப்பட்டன.

தைஜஸனது இந்திரிய தேவதாரூப விஷயரூப திரிபுடிகளும் சிரசு முதலிய அங்கங்களும் மனோமயமாக இருக்கின்றன தைஜஸனது போகம் சூட்சுமமாம் போகமென்பது சுகதுக்கங்களின் ஞானமாம் அதன்கண் தூல சூட்சுமத் தன்மைகள் சொல்லுதல் பொருந்தா வாயினும், பாஹிய சப்தாதி விஷயங்களின் சம்பந்தத்தால் உண்டாகின்ற சுகதுக்கங்களின் சாக்ஷாத்காரம் தூலம் எனப்படும் மானஸமான சப்தாதிகளின் சம்பந்தத்தால் உண்டாகும் போகம் சூட்சுமம் எனப்படும்.

இக்காரணத்தால் விசுவன் ஸ்தூலத்தின் போக்தா வென்று சுருதிகளின் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. தைஜஸன் சூட்சுமத்தின் போக்தாவென்று கூறப்பட்டிருக்கின்றது எதனால் எனின் தைஜஸனது போக யோக்கியமான சப்தாதிகள் மானஸமாக இருத்தலால் சூட்சுமமாம் அவற்றை அபேட்சித்து விசுவனது போகியம் பாகிய சப்தாதிகளாம் அவை தூலமாம்.

விசுவன் பஹிர்ப் பிரஞ்ஞுவன் தைஜஸன் அந்தர்ப் பிரஞ்ஞுவன் ஏன் எனின் அந்தக்கரணத்தின் விருத்திருப்பிரஞ்ஞுவன வெளியேபோகா நின்றுது தைஜஸனது பிரக்கோபோகின்றதில்லை

**தைஜஸ் இரண்ய கர்ப்ப உகாரங்களின்
அபேத சிந்தனை.**

எங்ஙனம் விசுவனுக்கும் விராட்டிற்கும் அபேதமிருக்கின்றதோ அங்ஙனமே தைஜசனையும் ஹிரண்ய கர்ப்பருபமாயறிதல் வேண்டும் ஏனெனின் ! தைஜஸனது உபாதி சூட்சுமமாம். ஹிரண்ய கர்ப்பனது உபாதியும் சூட்சுமமேயாம் ஆதலால் இவ்விரண்டையும் ஒன்றெனவே அறியவும்.

தைஜஸ் இரண்ய கர்ப்பர்களின் ஏகத்துவத்தை அறிந்து ஒங்காரத்தின் இரண்டாவது மாத்திரையான உகாரத்தோடு அவற்றின் அபேதத்தைச் சிந்தனை செய்க ஏன் எனின் ஆத்மாவின் நான்கு பாகங்களில் இரண்டாவது பாதம் தைஜஸ்ருவன் பிரஹ்மத்தின் இரண்டாவது பாதம் ஹிரண்ய கர்ப்பருவன் ஒங்காரத்தின் மாத்திரைகளின் இரண்டாவது மாத்திரை உகாரமாம்.

இரண்டாவதாம் தன்மை, முன்றிலும் சமானதர்மமாய் உள்ளன ஆகையால் முன்றன் ஒன்றும் தன்மையினைச் சிந்தனை செய்க,

**பிராஞ்ஞன் ஈசுரன் மகாரம் என்பவற்றின்
அபேதமும் பிராஞ்ஞனது விசேடமும்**

பிராஞ்ஞனை ஈசுர சொருபமாக அறிக. ஏன் எனின்! சாக் கிர சொப்பனங்களின் எல்லா ஞானங்களும் சுழுத்தியில் கனம் எனப்படும் ஒரே அவித்தியா ரூபமாய் விடுகின்றது. ஆதலால் பிராஞ்ஞான கனம் எனப்படுகின்றது இந்தப் பிராஞ்ஞன் ஆநந்த புக் என்றும் சுருதியாற் கூறப்பட்டிருக்கின்றான். ஏன் எனின் அவித்தையினால் மறைபட்ட ஆனந்தத்தினை இந்தப்பிராஞ்ஞன் புசிக்கின்றான். ஆகையால் ஆநந்த புக் என்று கூறப்பட்டிருக்கின்றான்.

எங்ஙனம் தைஜல விசுவர்களின் போகம் திரிபுடியாலுண்டாகின்றதோ அங்ஙனமே பிராஞ்ஞனது போகத்திற்கும், திரிபுடி கூறப்பட்டிருக்கின்றது. சேதனத்தின் பிரதிபிம்ப சகிதமான அவித்தையின் விருத்தி அத்தியாத்மம் ஆம். அஞ்ஞானத்தினால் மறைக்கப்பட்ட ஆநந்தமே அதிபூதம், ஈசுரன் அதிதைவமாவன்.

இவ்வாற்றால் விசுவன் பகிர்ப்பிராஞ்ஞன இருக்கின்றான். தைஜலன் அந்தர்ப் பிராஞ்ஞன இருக்கின்றான். பிராஞ்ஞன் பிரக்ஞான கனன இருக்கின்றான்.

**வாஸ்தவ விசுவன் முதலிய முன்றன் ஏகத்துவம்
துரியத்திற்கு ஈசுவர சாக்ஷியோடு அபேதம்**

இவ்வாறு விசுவாதி முன்றற்கும் உள்ள பேதம் உபாதியினால் இருக்கின்றது. விசுவனுக்குத்தூலம் துட்சுமம், அஞ்ஞானம் என்னும் முன்றும் உபாதிகளாம் தைஜலனுக்கு துட்சுமம் அஞ்ஞானம் என்னும் இரண்டும் உபாதிகளாம் பிராஞ்ஞனுக்கு அஞ்ஞானம் ஒன்றே உபாதியாம்.

இவ்வாறு உபாதிகளின் ஏற்றத் தாழ்வால் முன்றற்கும் பேதமுண்டு உணமையில் ஸ்வரூபமாகப் பேதமில்லை.

விசுவன் தைஜலன் பிராஞ்ஞன் என்னும் முன்றினும் அனுகதமான சேதனம் பரமார்த்தமாக முன்று உபாதிகளின் சம்பந்தம் இல்லாமல் இருக்கின்றது. முன்று உபாதிகளின் அதிஷ்டானம் துரிய வடிவ ஆன்மாவேயாம். அது பஹிர்ப் பிராஞ்ஞன் அன்று அந்தர்ப் பிராஞ்ஞனும் அன்று பிரக்ஞான கனனும் அன்று ஞானேந்திரிய கர்மேந்திரியங்களுக்கும் விஷயமன்று. புத்திக்கும் விஷயமன்று எந்தச்சப்தத்திற்கும் விஷயமன்று இத்தன்மையான துரியத்தை பரமாத்மாவின் நான்காவது பாதமான ஈசுர சாக்ஷியாகிய சுத்தப்பிரஹ்மம் என்று அறிக.



இரண்டு செருபமுடைய ஓங்கார ஆத்மாக்களின்
அபேதத்தினை மாத்திராருபமாகவும்
பாதருபமாகவும் சிந்தித்தல்.

இவ்வாற்றால் ஆத்மாவுக்கு இரண்டுவித ஸ்வரூபங்கள்
கூறப்பட்டன ஒன்று பரமார்த்த ஸ்வரூபம் மற்றொன்று அபர
மார்த்தஸ்வரூபம் மூன்று பாதங்களோ அபரமார்த்த ஸ்வரூபம்
ஒருபாதமாகிய துரிய வடிவ ஆன்மாவே பரமார்த்த ஸ்வரூபமாம்.

ஆத்மாவிற்கு இரண்டு பாதங்கள் இருப்பதுபோல், ஒங்
சாரத்திற்கும் இரண்டு வித ஸ்வரூபங்கள் உண்டு அகார உகார
மகாரங்கள் ஆகியமூன்று மாத்திராருப அக்ஷரங்கள் அபரமார்த்த
ஸ்வரூபமாம். அம் மூன்று மாத்திரைகளினும் அனு துதமாய்
வியாபித்திருக்கின்ற அஸ்திபாதிப் பிரிய அதிஷ்டான சேதனம்
பரமார்த்த ரூபமாம், ஒங்காரத்தினது பரமார்த்த ஸ்வரூபம் சுருதி
யில் அமாத்திரை எனச்சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது, ஏன் எனின்!
அந்தப் பரமார்த்த ஸ்வரூபத்தின் கண் மாத்திரைகளின் விபாக
மில்லை, ஆதலால் அமாத்திரை எனக் கூறப்பட்டுளது. இவ்
விதத்தில் இரண்டு ஸ்வரூபங்களுடன் கூடிய ஒங்காரத்திற்கு
இரண்டு ஸ்வரூபங்களுடன் கூடிய ஆத்மாவோடு அபேதத்தை
அறிந்து கொள்ளவும்,

வியஷ்டி சமஷ்டி ஸ்தூலப் பிரபஞ்சத்துடன் கூடிய விசுவ
விராட்டாதிகளுக்கும் அகாரத்தோடு அபேதத்தினை அறிக.
ஆத்மாவின் பாதங்களில் விசுவன் முதலாவதாவன்.

ஒங்காரத்தின் மாத்திரைகளில் அகாரம் முதலாவதாம் ஆத
லால் இரண்டையும் ஒன்றாக அறிந்து கொள்ளவும்.

துட்சுமப்பிரபஞ்ச சகிதமான ஹிரண்ய கர்ப்பரூப தைஜஸனை
உகாரரூபமாக அறிக.

தைஜஸனும் ஆத்மாவின் பாதங்களில் இரண்டாவதான ஒங்
காராதிகளின் மாத்திரைகளில் உகாரமும் இரண்டாவதாம் ஆத
லால் இரண்டையும் ஒன்றென்று அறிக.

காரண உபாதியோடு கூடியஈசுரரூப பிராஞ்ஞனை மகாரூபமாகவே அறியவும்.

எங்ஙனம் ஈசுரரூபப் பிராஞ்ஞன் முன்றுவது ஆவன், அங்ஙனமே மகாரூபம் முன்றுவதாம் ஆதலால் ஈசுரரூபப் பிராஞ்ஞனையும் மகாரத்தினையும் ஒன்றாக அறிக.

முன்றிலும் அநுகதமான பரமார்த்த வடிவ துரியத்தினை ஒங்கார அக்ஷரத்தின் முன்று மாத்திரைகளிலும் அநுகதமான ஒங்காரத்தின் பரமார்த்த ரூபமான அமாத்திரையோடு அபேதமென்று அறியவும்,

எங்ஙனம் விசுவாதிகளில் துரியம் அநுகதமா இருக்கின்றது, அங்ஙனமே அகாராதி முன்று மாத்திரைகளிலும் அமாத்திரை அநுகதமா இருக்கின்றது ஆதலால் ஒங்காரத்தின் அமாத்திரை ரூபத்தினையும் துரியத்தினையும் ஒன்றென்றே உணரவும் இவ்வாற்றால் ஆத்மாவின் பாதத்தினையும் ஒங்காரத்தின் மாத்திரையினையும் ஒன்றென்றே உணர்ந்து லயசிந்தனை செய்யவும்.

லய சிந்தனத்தின் அநுவாதம்
ஒவ்வொரு மாத்திரை வடிவ விசுவன் முதலியன
அந்நியமாத்திரை வடிவமாதல்,
அந்த லய சிந்தனத்தைக் கூறுவாம்.

விசுவரூப, அகாரம், தைஜலரூப உகாரத்திற்கு வேறுகாமல் உகாரரூபமாகவே இருக்கின்றது, இவ்வாறு சிந்தனை செய்தலே இங்குலயம் எனப்படுகின்றது இவ்வாறே ஏனைய மாத்திரைகளிலும் அறிந்துகொள்க,

எந்த உகாரத்தில் அகாரம் லயமாகின்றதோ அந்தத்தைஜலரூப உகாரத்தினை பிராஞ்ஞரூப மகாரத்தில் லயம் செய்க.

பிராஞ்ஞரூப மகாரத்தினைத் துரியரூபமான ஒங்காரத்தின் பரமார்த்த ரூபமாகிய அமாத்திரையில் லயஞ்செய்யவும் ஏன்

எனின் ஸ்தூலத்தின் உற்பத்தியும் லயமும் சூட்சுமத்தில் உண்டாகின்றன.

ஆதலால், விசுவரூப அகாரத்திற்கு தைஜஸரூப உகாரத்தில் லயமாதல் பொருந்தும்.

சூட்சுமத்தின் உற்பத்தியும் லயமும் காரணத்தில் உண்டாகின்றன. ஆதலால் தைஜஸரூப உகாரத்திற்கு அதின் காரணமாகின்ற பிராஞ்ரூப மகாரத்தில் லயமாதல் பொருந்தும்.

இந்த இடத்தில் விசுவாதிகளைக் கொள்வதினால் சமஷ்டி விராட்டாதிகளும் தத்தம் திரிபுடிகளும் ஆகிய எல்லாவற்றையுமே கொள்ள வேண்டும் என்பதனை அறிக, எந்தப் பிராஞ்ரூப ரூபமகாரத்திக்கு உகாரம் லயம் செய்யப்பட்டதோ அந்த மகாரத்திற்குத் துரிய வடிவ ஒங்காரத்தின் பரமார்த்தரூப, அமாத்திரையில் லயம் செய்க. ஏன் எனில் ஒங்காரத்தின் பரமார்த்த ரூபத்திற்குத் துரியத்தோடு அபேதமிருக்கிறது. அந்தத் துரியம் பிரஹ்ம ஸ்வரூபமேயாம் சுத்தப்பிரஹ்மத்தில் ஈசான் பிராஞ்ரூபன் என்றும் இருவரும் கற்பிக்கப்பட்டிருக்கின்றான் எது 'எதன் கண் கற்பிக்கப்பட்டிருக்கின்றதோ அது அதன் ஸ்வரூபமாகின்றது ஆதலால் ஈசாரூபப் பிராஞ்ரூப மகாரத்திற்கு லயமாதலால் பொருந்துகின்றது,

இவ்விதத்தால் எந்த ஒங்காரத்தின் பரமார்த்த ஸ்வரூபமாகின்ற அமாத்திரையில் எல்லாம் லயம் செய்யப்படுகின்றவோ, அது நான் என்று ஏகாக்கிரசித்தத்துடன் சிந்தனை செய்யவும்.

ஸ்தாவர கங்கம ரூபமாயும் அசங்கமாயும் உள்ளது அத்வைதமாயும் அசம்சாரியாயும் நித்தியமுத்தமாயும் நிர்ப்பயமாயும் இருக்கின்ற பிரஹ்ம ஸ்வரூப ஒங்காரத்தின் பரமார்த்த ஸ்வரூபத்தினை அது நான் என்று சிந்தனை செய்வதனால் ஞானமுண்டாகின்றது. ஆதலால் ஞானவாயிலாக முத்திரூப பலத்தினைக் கொடுப்பதேயாம். இந்த ஒங்காரத்தின் நிற்குண உபாஸனையின் வரும்பயன் இதுவேயாகலின் இதுவே உத்தமமாம்.

ஓங்கார சிந்தனத்தில் பரமஹம்ஸனுக்கே அதிகாரம் உளதெனல்.

முன் சொன்ன பிரகாரம் ஓங்காரஸ்வரூபத்தை அறிகின்ற வன் முனியாவன். அறியாதவன் முனியாகான் ஏன் எனின் முனி என்னும் பெயர். மனனம் செய்வனுக்காம் இந்த ஓங்காரத்தின் சிந்தனம் மனனரூபமாம் எவனுக்கு ஓங்காரத்தின் சிந்தனை வடிவ மனனம் இல்லையோ அவன் முனியல்லன். ஈண்டு மாண் டுகிய உப நிதத்தின் ரீதியாய் ஓங்காரத்தின் சிந்தனரூபம் சுருக்கமாகச் சொல்லப்பட்டது. வேறு சில சுருதிகளிலும் இவ் வாறேதான் கூறியுள்ளது. இந்த ஓங்கார சிந்தனம் பரமஹம் ஸர்களின் கோப்பியமாம் அதாவது இரகஸ்யமாம்.

அத்தியந்தம் அந்தர்முகனுக்கே அதிகாரம் இருக்கின்றது பஹிர்முகபுருஷனுக்கு அதிகாரமில்லையாம். கிருஹஸ்தனுக்கோ இதில் அதிகாரமில்லை. தனம் புத்திரன் ஸ்திரிசங்கமுடையோ னும் அல்லாத பரமஅம்சனே அதிகாரியாவன்.

ஓங்காரத் தியானமுடையவர்களுக்குப் பலம்.

முன்புகன்ற பிரகாரமாக ஓங்காரத்தினைப் பிரஹ்ம ரூப மாக தியானம் செய்வதனால் ஞானவாயிலாக மோக்ஷமுண்டா கின்றது.

ஆனால் எவனுக்கு இந்தலோகபோகத்திலாவது, பிரஹ்ம லோக போகத்திலாவது இச்சை இருக்கின்றதோ எவன் தீவிர வைராக்கியம் இல்லாமல் ஹடத்தினால் இச்சையைத் தகைந்து தனபுத்திராதிகளைத் தியாகம் செய்து பரமஹம்ஸ குருவின் உப தேசத்தால் ஓங்காரரூப பிரஹ்மத்தினை தியானஞ்செய்கிறானோ அவனுக்கு போக இச்சை ஞானத்திற் பிரதி பந்தகமாயிருக்கின்றது அதனால் (அவனுக்கு) ஞானமுண்டாகின்றதில்லை. பின்னரோ தியானஞ்செய்து கொண்டே (இந்தச்) சரீரம் விட்டபின் வேறு சரீரம் அடையப்படுகின்றது.

இந்தலோசபோகங்களின் இச்சையைத் தகைந்து தியானத்தில் (மனதினை) செலுத்தினால் இந்த லோகத்தில் வெகு செல்வமுடைய பரிசுத்தமான சற்சங்க குலத்திற் ஐன்மமுண்டாகின்றது. ஆன்முன் (ஐன்மத்தின்) இச்சைக்கு விஷயமான எல்லாப் போகங்களும் பிராப்தமாகின்றது. முன் ஐன்மத்தின் தியாக சமஸ்காரத்தினால் மீண்டும் விசாரத்திலாவது தியானத்திலாவது பிரவிருத்தியுண்டாகின்றது. அதனால் ஞானமுண்டாய் மோகஷம் உண்டாகின்றது.

பிரஹ்ம லோகத்தின் போகங்களின் இச்சையைத் தகைந்து ஒங்கார ரூபப்பிரஹ்மத்தின் தியானத்தில் பிரவிருத்திக்கின்றவன் சரீரத்தை விட்டு பிரஹ்ம லோகத்திற்குச் செல்லுகின்றான். அவ் விடத்தில் மனிதர்களுக்கும், பிதர்களுக்கும், தேவைதைகளுக்கும் தூர்லபமான சுதந்திரத் தன்மையின் ஆனந்தத்தையநுபவிக்கின்றான் ஹிரண்ய கர்ப்பனுடைய சத்திய சங்கற்பாதி சகல ஐசுவரியங்களும் இவனுக்குக் கிடைக்கின்றன.

சாயுஜ்ய மோக்சத்தின் வர்ணனம்

முற்கூறியபடி ஒங்கார உபாசனை சுத்தப்பிரஹ்ம ரூபமாகக் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. சுத்தப்பிரஹ்மத்தின் உபாசகனுக்குச் சுத்தப் பிரஹ்மத்தின் பிராப்தி வேண்டுமாயினும் சுத்தப்பிரஹ்மத்தின் பிராப்திஞாந்தினாலேயே யுண்டாகின்றது. இச்சொரு பப் பிரதிபந்தத்தினால் எவனுக்கு ஞானமுண்டாகவில்லையோ அவனுக்கு காரியப்பிரஹ்மத்தின் பிராப்தியாகிய சாயுஜ்ய ரூப மோகஷமுண்டாகின்றது.

பிரஹ்மலோகத்தையடைந்த உபாலகனுக்கு ஹிரண்ய கர்ப்பனுக்கு சமானமான விபூதி கிடைக்கின்றது. அவன் சத்திய சங்கற்புகின்றான் இச்சித்தபடி அவனுக்குச் சரீரம் உண்டாகின்றது. இச்சிக்கும் போகங்களெல்லாம் அவனுக்குச் சங்கற்பத்தினாலேயே கிடைக்கின்றன ஒரு சமயத்தில் ஆயிரம் சரீரங்களால் அவ்வவற்றின் போகங்களைத் தனித்தனியே புசிக்க

வேண்டுமென்று இச்சையுண்டாயின் அதே சமயம் ஆயிரம் சரீரங்களும் அவற்றை அநுபவித்தற்கு வெவ்வேறு சாமக்கிரிகளுமுண்டாகின்றன.

அதிகமாய் சொல்வதென்னை! எதனைச் சங்கற்பிக்கின்றோடு அதுவே சித்திக்கின்றது. ஆனால் ஜகத்தின் சிருஷ்டிஸ்திதி ஸம்ஹாரங்களை விட்டு மற்றெல்லா விபுதிகளும் ஈசுவரனுக்குச் சமாநமாகவுண்டாகின்றன இதனையே சாயுஜ்ய மோக்ஷமென்பர் இவ்வாறு ஹிரண்ய கர்ப்பனுக்குச் சமாநமாய் வெகுகாலம் சங்கற்பத்தார் சிந்தித்த திவ்விய பதார்த்தங்களைப் புசித்து பிரளய காலத்தில் ஹிரண்யகர்ப்ப லோகத்திற்கு நாசம் வருமே பாது ஞானமுண்டாக உபாசகளுவன் விதேக மோக்ஷத்தை அடைகின்றான்.

நிதித்யாசன பஞ்சகம்.

மந்திரயோகம், ஸ்பரிசயோகம், பாவயோகம், அபாவயோகம், மகாயோகம் என ஐந்து யோகம் ஆம் அவற்றுள்.

- (1) பிரணவ முதலிய மந்திரஉச்சாரணத்தோடு பரமாத்மா வினிடத்தில் மனோலயம் ஆவதே மந்திரயோகம் என்பர்.
- (2) அந்த மந்திரத்தோடு மனதும் வாயுவும் ஒன்றாய் மூலதாரத்தினின்றும் சுழுமுனை நாடி மார்க்கத்தில் ஏறி சிரசின் நடுவிலுள்ள பரமாத்மாவின் கண் உள்ள ஒளியில் மனோலயமாவதே பரிசயோகமென்பர்.
- (3) சுவர்க்கமேசிரமும் திக்குகளே சுரோத்திரமும் சந்திர துரியரே இரு கண்களும் அக்கினியே முகமும் ஆகாசமே நாவியும் பூமியேபாதமும் ஆன ஈசுரனுடைய விராட்புருஷ வடிவத்தை அல்லது அபயால்த ஆபரணதி சகிதமான ஈசுரனுடைய திவ்விய மங்கல சொரூபத்தையேனும் தியானம் செய்து பின் அந்த அவயவங்களை ஒவ்வொன்றாய் விட்டு எஞ்சி நிற்கும் அவயவி மாத்திரமான சுத்தப்பிரஹ்மத்தில் மனோலயமாவதே பாவயோகம் என்பர்.

- (4) வாக்கு மன முதலிய கரணங்களுக்கும் பிரமாணங்களுக்கும் அப்பாற்பட்டதான நிருபாதிகப் பிரஹ்மத்தில் மனோலயமாவதே அபாவயோகமென்பர்.
- (5) உற்பத்தி லயங்களிலும், அறிவேன் அறியேன் என்பதிலும் தனக்கொரு ஆனியுமில்லாமல் என்றும் ஒரு தன்மையாய் இருக்கும் பிரத்யக்க பின்ன பரமான்மாவின் கண்மனோலயமாவதே மகாயோகமென்பர்.

அஹச்சமாதி 3 புறச்சமாதி 3 அவற்றின் பெயர்கள்.

உபரதிக்கனுசாரிகளான 1, திருசியாநுவித்தம், 2, சத்தாநுவித்தம், 3, நிருவிகர்ப்பம் என அகச்சமாதி. 3. புறச்சமாதியில் 3 என்று ஆறுவிதசமாதிகள் உண்டு. அவ்வியல்பு

- (1) கடாதிவிஷய சமுகத்துள் ஒன்றினைக்குறித்து அதன் நாமருபமான மாயாம்சங்கள் இரண்டினையும் நீக்கி அதிலுள்ள இருப்பு விளக்கம் பிரியமென்னும் சச்சிதாநந்தத் திரயங்ங்னை ஆன்ம வடிவமாகத் தியானம் செய்தலையே பாகியதிருசியாநு வித்த சவிகர்ப்ப சமாதி என்பர்.
- (2) அகண்ட சச்சிதாநந்த அத்வித்ய பிரஹ்மம் என்று தியானிப்பதே பாகிய சத்தாநுவித்த ச விக ர் ப்ப சமாதி என்பர்.
- (3) இவ்விருவித சமாதி அப்பியாசத்தால் பிரமாநந்த அநுபவத்தில் மக்கினமாய் அலையின்றிய சமுத்திரம்போல நிச்சலவடிவமா இருத்தலே, பாகிய நிருவிகர்ப்ப சமாதி என்பர்.
- (4) மனத்தின்கண் உள்ள காமாதி சங்கர்ப்பாதிகளே திருசியானுவித்தம் இத்திருசியத்திற்கு நான் சாக்ஷி என்றும்

அநுசந்தானமே ஆந்தர திருசியாநுவித்த சவிகர்ப்ப சமாதி என்பர்.

- (5) அசங்கசச்சிதானந்த ஸ்வயம் பிரகாச அத்வைத பீரஹ்ம சொருபமே நான் என்று சிந்தனை செய்வதே ஆந்தர சப்தாநுவித்த சவிகர்ப்ப சமாதி என்பர்.

அசங்க வடிவமான ஸ்வரூபத்தில் அவ்வநுபூதியின் சுக் ஆவேசத்தால் திருசியம் சத்தம் என்னும் இரண்டையும் விட்டு நிவாததீபம்போல் நிர்ச்சிந்தையாய் இருத்தலே ஆந்தர நிருவி கர்ப்ப சமாதியாம் என்பர்.

இந்த ஆறுவித சமாதிகளினின்றுபழகிய யோகீஸ்வரன் மனமானது எங்கெங்கே சஞ்சரிப்பினும் அங்கங்கெல்லாம் சமாதியேயாம் என்பர்.

எப்பொழுதினும் தான் அநுசந்தானம்
செய்யும் கிரமம் நான்காவது அத்தியாயம்
15 சுலோகம் ஸ்ரீ பகவானது அமுத மொழிகள்.
ஸ்ரீ பகவான்கூறி அருளுகின்றார்.

ஹே அர்ச்சுன ? இங்ஙனம் மற்றையரும் அகர்த்தா அபோக்தாவாய்எம்மைத்தமதுஆன்மவடிவமாய்அறியின் அவரும் எம்மைப்போலவே அக்கருமத்திற்கட்டுப்படார் அதாவது ஆன்மா அகர்த்தா என்னும் ஞானத்தால் அவரும் அக் கருமத்தினின்றும் விடுதலை அடைவார்.

ஹே அருச்சுன ! ஓடத்துள்ள ஓர் புருஷனுக்குத் தீரத்தில் இருக்கும் போதல் வருதல்இன்றிய விருஷத்தின் கண் போதலாகிய தன்மையை மயக்கத்தால் காண்கின்றான். போதலாகிய செயலையுடையவனிடம் தூரத்தால் போதலாகிய செயலின் மையை காண்கின்றான். ஆகையால் உண்மையாய், அக்கருமம் என்னவல்து அகருமம் என்னவல்துஎன்னும் பொருளின் கண்

மதிமார்களும் மோகத்தை அடைகின்றனர். அவற்றின் வடிவ நிர்ணயத்தே சமர்த்தரே யாவர். ஒருரையின்கண் இப்பொருள் கூறியுள்ளது அதாவது சுருதில்மிருதி ரூப சாஸ்திரத்தால் விதித்த அருத்தம் கருமமாம். விதியாதது அகர்மமாம். என இவ்வாறு சில பண்டிதர் அவற்றின் வடிவத்தைக் கூறுகின்றனர் சில பண்டிதரோ, விதித்ததைக் கருமம் எனவும் விடுத்ததை அகருமம் எனவும் கூறுவர், சில அறிஞரோ போதல் வருவதலாகிய செயல் கருமம் எனவும் தூஷணம்ஸ்திதி (பாவத்தையே) அகர்மம் எனவும் அறையா நிர்ப்பர் இவ்வாறு அக்கரும, அகர்ம, சொருபத்தே அநேகம் வகையாய விவாதம்காண வருகின்றதாதலின் கருமசப்தார்த்த வாச்சியார்த்தம் யாது. அகரும சப்த வாச்சியார்த்தம் யாது என்னும் பொருளின் கண்ணே நூலுணர்ந்தோரும் மோகத்தை அடைகின்றனர் அதாவது அவற்றின் வால்தவ வடிவ நிர்ணயத்தின் கண்ணே அசமர்த்தராயினர் அதனால் யாம் நினக்கு அவற்றின் சொருபத்தைச் சம்சய நிவிருத்திபூர்வகமாய்க் கூறினேம்.

ஹே பகவன் அவற்றினை அறிதலால் எப்பலம் பிராப்தியுண்டாம்.

அதன் பலத்தை ஸ்ரீ பகவான் அருளுகின்றார்

ஹே அருச்சுன ! அவற்றின் உண்மையாய வடிவத்தை உணர்தியேல் இச்சம்சாரம் அற்றவனாவாய் அதாவது இச்சமுசாரமுத்தியே அவற்றின் ஞானபலமாம். என்னும் வசனத்தே கேவலம் கருமபதமே உளதாயினும் என்னும் இப்பதத்தின் முன் அகாரத்தை கிளப்பி அகர்மத்தின் வளர்ச்சியுமாதல் கூடும்.

ஹே அர்ச்சுன ! சுருதி ஸ்மிருதிகளில் விதித்த அருத்தம் கருமமாம். அதன் உண்மை வடிவமும் உன்னால் அறியத்தக்கதாம் அதை அறியாமல் அதன் அநுஷ்டானமும் உண்டாக மாட்டாது. அதை விளக்கிய அருத்தம் விகர்மமாம், அதன் உண்மை வடிவமும் உன்னால் அவசியம் அறியத் தகுதியதேயாம். அதை

அறியாமல் அதனினின்றும் நீக்கமுண்டாகாதாம். சர்வ வியாபாரமும் அற்றுச் சும்மா இருத்தல் அகருமமாம். அதன் உண்மை வடிவமும் உன்ஞல் அறியத் தக்கதேயாம். எதனால் கருமம் விகருமம், அகருமம் முன்றின் உண்மை வடிவம் அத்தியந்தம், தூர்விஞ்ஞேயமோ அதனைக் கூறுவாம்.

ஹே அர்ச்சுன! யாவன் கருமத்தின் கண்ணே அகருமத்தை காண்பனோ யாவன் அகருமத்தின் கண்ணே கருமத்தை காண்பனோ அவனே எல்லா மனிதருள்ளும் மதிமானவன், அவனே யோகத்தோடு கூடினவனாவான், சர்வ கருமங்களையும் செய்பவன் ஆவன்.

ஹே அர்ச்சுன! சுருதி ஸ்மிருதி விகித நிஷித்த தேக இந்திரியபுத்தி முதலியவற்றின் வியாபாரம் கருமமாம். அஃதுண்மையாயோ தேகேந்திரியாதிகளினிடத்தே இருக்கும். அசங்கமாகிய ஆத்மாவின் கண் அக்கருமம் இராதாயினும் யான் செய்கின்றேன் என்னும் தரும அத்தியாச ரூபப்பிரதீதியின் பலத்தால் ஆன்மாவின் கண்ணே ஆரோபிதம் செய்யப்படும். நதிக்கரையில் இருக்கும் விருக்ஷத்தின் கண் உண்மையாக போதலாகிய கிரியை இல்லாதிருக்கினும் ஓடத்திருப்பவன் ஓடம் ஓடலால் விருக்ஷத்தின் கண் போதலை யாரோபித்தல் போல சாஸ்திரத்தின் விசாரம் அற்ற முடன் அக்கிரிய ஆன்மாவின் கண்ணே ஆரோபிப்பன். ஆன்மாவின் கண் ஆரோபித்த கருமத்தே யாவன் ஆன்மாவின் அகர்த்தா வடிவத்தை விசாரித்து உண்மையாய்க் கர்ம அபாவத்தைக் காண்பனோ கருத்து இதுவாம். ஓடத்திருப்பவன் கரையினிடத்திருக்கும் விருக்ஷத்தில் போதலாகிய கிரியையை ஆரோபிக்கினும் உண்மையாய் அதன் கண்ணே போதலாகிய கிரியை இல்லாததேபோல முடன் அக்கிரிய ஆன்மாவில் கருமத்தை ஆரோபிக்கினும் அதன் கண் உண்மையாய்க் கருமத்தின் அபாவமே உள்ளது. இவ்வாறு யாவன் கருமத்தின் கண்ணே அகர்மத்தை காண்பனோ என்பதாம் முக்குண ஆன்மகமான மாயா பரிணாமம் ஆதலின் எக்காலத்தும் கருமத்தையுடைய

தேகேந்திரியாதிகளிடத்தே உண்மையாய் கரும அபாவ மிரா தாம். மற்றோ அவற்றின்பால் அதன் அபாவ ஆரோபணமாம். சகஷு சம்பந்தமுற்ற தூர தேசத்திலிருக்கும் கமனமுடையவனிடத்தே உண்மையாய்க் கமன அபாவமின்றேனும் தூர தோச வயத்தால் அவன் பால் அதன் ஆரோபணமாம். ககனத்துள்ள மதியுடுக் கணத்தே உண்மையாய்க் கமன அபாவ மின்றும் மற்றோ எப்போ தும் கமனமேயுளது எனினும் தூரதோஷ வயத்தால் அவன் பால் அதன் ஆரோபணமாம் ககனத்துள்ள மதியுடுக் கணத்தே உண்மையாய்க் கமன அபாவமின்றும் மற்றோ எப்போதும் கமனமே உளது: எனினும் தூர தோஷ வயத்தால் அவற்றின்கண்ணே கமன அபாவ ஆரோபணமாம். அதுபோல எப்போதும் கருமத்தோடு கூடிய தேகேந்திரியாதிகளிடத்தே உண்மையாய்க் கர்மா பாவமின்றும் மற்றோ கர்மா இருக்கின்றேன் சிறிது மாத்திரையும் கருமம் செய்திலன் என்னும் அத்தியாசப் பிரதீதியின் பலத்தால் அவற் றின் கண்ணே அதன் ஆரோபணம் செய்யப்படும், இத்தகைய தேகேந்திரியாதிகளிடத்தே ஆரோபிக்கப்பட்ட வியாபார உபர மத் தன்மை வடிவ அகர்மத்தின் கண்ணே யாவன் அவற்றின் சந்தத வியாபார முடமை வடிவ வாஸ்தவ ரூபத்தை ஆராய்ந்து உண்மையாய்க் கர்மத்தை காண்பனோ அதாவது ஆரோபித அகரு மத்தே கரும நிவர்த்தியெனப் பெரிய நிக்கிரகமென்னும் முயற்சி வடிவ வியாபாரமாகிய கருமத்தை யாவன் காண்பனோ கருத்து இதுவாம். நேத்திர சம்பந்தமுற்ற தூர தேசத்திலிருக்கும் கமன முடையவனிடத்தும் ககனத்தின் கண்ணிருக்கும் கமனமுடைய உடுக்கணத்தும் தூர தோஷத்தால் கமன அபாவப்பிரதீதி உண் டாமாயினும் புருஷனும், உடுவும் உண்மையாய்க் கமனம் பற்றல் திண்ணமாம். அது போலச் சுமமா இருக்கும் யான் சிறிது மாத் திரையும் ஒன்றையும் செய்வதில்லை என்னும் அப்பியாச ரூபப் பிரதீதி பலத்தால் தேகேந்திரியாதிகளிடத்தே கரும அபாவம் பிரதீதியாயினும் அவை உண்மையாய்க் கருமமுடையவனேயாம். உதாசீன அவஸ்தையின் கண்ணும் யான் உதாசீனனாயிருந்தேன் என்னும் அபிமானமே ஒரு கருமமாம். இவ்வாறு கருமத்தே அகருமத்தையும் அகர்மத்தே கருமத்தையும் காணும் பரமார்த்த

தரிசியானோனே சர்வ மனுவ்யருள்ளும் மதிமானவன் யோகத்
தோடு கூடியவனவன் சர்வ கருமங்களையும் செய்பவன
வன் என்குக் கூறியருளிய முத்தருமங்களால்
ஸ்ரீ பகவானவர்பரமார்த்த தரிசியின்ஸ்துதி
கூறியருளினர். ஆண்டு ஸ்ரீ பகவான் ஆனவர் பிரதம பாதத்தால்
கரும விசுருமங்களின் வால்தவ வடிவத்தை தரிசிப்பித்தருளினர்
எதனால் கரும சப்தம் விகித கருமம், நிஷித்த கருமம் இரண்டி
ழுக்குமே வாசகமானோ அகர்மத்தின் வால்தவ வடிவத்தைக்
காண்பித்தருளினர். ஆதலால் ஹே அர்ச்சகனா! எல்லாக் கருமங்
களும் பந்த ஏதுவாம். ஆதலின் இவை எனக்குச்செய்ய யோக்கிய
மன்றும் மற்றோ தூஷினீம் பாவமாயே சுக பூர்வமாய் இருத்தல்
யோக்கியமாம் என நினைத்தல் மித்தையேயாம் ஏன் எனின் யான்
கரும கருத்தா என்னும் கருத்துருத்துவ அபிமானம் எது வரை
உள்ளதாமோ அதுவரையுமே அவிசிருத நிஷித்த கருமங்கள்
பந்தத்தை உண்டாக்கும் அவ்விமானம் அற்று கேவலம் தேக
இந்திரியாதிகளின் தருமம் என எண்ணிச் செய்த அவை பந்தத்
தை உண்டாக்கா இப்பொருளைப் பூர்வம் கூறி வந்தேம்.

ஹே அர்ச்சகனா! அகர்த்துருத்துவ அபிமானம் இருப்பநான்
கும்மாயிருக்கிறேன் என்னும் உதாசினத் தன்மையின் அபிமான
மாத்திர ரூப கருமமும் பந்தத்தின் ஏதுவேயாகும். எதனால் கருத்
திருத்துவ வால்தவ அபிமானியானவன் வஸ்துவின் வடிவத்தை
அறிந்திலனோ. அகையால் ஹே அருச்சகனா! கருமம், விகர்மம், அகர்ம
மென்னும் முன் மொழிந்த முன்றன் வடிவத்தை அறிந்து விகர்ம
அகர்மங்களினை பரித்தியாசம் செய்து கருத்துருத்துவ அபிமானம்
விடுத்து பவேச்சை அற்று நீ சால்த்தி விகித சுபகருமத்தையே
செய்தி அல்லது பிரமான சன்னிய ஞான விஷயம் கருமமாம்.
அத்தகையது இத்திருசிய ஜடரூபப் பிரபஞ்சமாம். கூறிய ஞான
விஷயமன்றும் அது அகருமமாம். அத்தகையது ஸ்வப்பிரகாச
சர்வ பிரஹ்மாதீஷ்டானமான ரூப சைதன்யமாம்.

ஆண்டு யாவன் அகத்துருவ கருமத்தே தனது சத்தால்
புரண ரூபத்தால் அதுக்குத் ஸ்வப்பிரகாச சைதன்ய ரூப அகரு

மத்தைப் பரமார்த்த திருஷ்டியாற் காண்பதே யாவன் அவ்அகரு மத்தே அம்மாயமய திருசியப் பிரபஞ்ச ரூப சுருமத்தைக் கற்பித மெனக் காண்பதே, அதாவது காண்பானுக்கும், காண்பவற்றிற் கும் யாதொரு சம்பந்தமும் சம்பவிப்பது இன்றாமாதலின் இத் திருசியப் பிரபஞ்சம் அத்திருஷ்டாவின் கண்ணே உண்மையாய் இன்றும் என இவ்வாறு யாவன் காண்பதே.

யாவன் சர்வ பூதங்களையும் அதிஷ்டான ஆன்மாவின் கண்ணே கற்பிதம் எனக்காண்பதே அச்சர்வபூதங்களிடத்தும் சத்தால் புரண ரூபத்தால் ஆன்மாவை அநுஸ்யுதமெனக் காண்பதே அப்பரமார்த்த தரிசியாகிய அவனே யாவரினும் மேன்மையானவன் இவ்வாறு சைதன்ய ஆன்மாவிற்கும் திருஸ்ய ஜகத்திற்கும் பரஸ்பரம் அத்தியாசம் இருப்பினும் யாவன் உண்மையாய்ச் சுத்த சைதன்யத்தையே காண்பதே அவ்வித்துவானே சர்வ மனுஷர் மத்தியில் அத்தியந்தம் புத்திமானாவன் அவனினும் வேறாய் எவனும் புத்திமானல்லன். ஏன் எனின் இவ்வுலகத்தும் உண்மையாய் வஸ்துவின் வடிவத்தை அறிபவனே புத்திமான் எனப்படுவன். மற்றையன் அல்லன். கயிற்றினைக் கயிராகவே அறிபவன் மதிமானாவன். அதனைச் சர்ப்பமென உணர்பவன் மதிமான் அல்லன் அதுபோலச் சர்வ அதிஷ்டான ரூப சுத்த சைதன்யத்தைக் காண்பவனே பரமார்த்த தரிசியாதலின் மதிமானாவன். அனான்ம பிரபஞ்சத்தைக் காணும் அஞ்ஞானியோ மித்தையாதரிசியாதலின் மதிமானானான் அப்பரமார்த்த தரிசியே அப்புத்தியின் சாதனரூப யோகத்தோடு கூடியவனாவன், அதாவது அந்தக் கரண சுத்தியால் ஏகாக்ரீர மனமுடையவன் ஆவன். இக்காரணத்தால் அவனே மனத்தூய்மைக்குச் சாதனரூப சர்வ கர்மங் கட்கும் சுருத்தாவாவன் இவ்வாறு மதியுடமை, யோகமுடமை, சருவ சருமச் செயலுடமை என்னும் முத்தருமங்களால் அப்பரமார்த்த தரிசி இவ்வாறு மகத் தன்மையை அடைந்திருத்தலின் நீயும் பரமார்த்த தரிசியாதி! அத்தன்மையினனே நிற்பாற் சர்வ சுருத்திருத் தன்மை சித்தமாம். ஆகையால் எக்கரும அகர்மஸ்வ ரூபத்தை அறிந்து நீ இச்சம்சாரத்தினின்றும் முத்தனவாய் எனப்

பூர்வம் யாது அருளிதேமோ கருமாதி முன்றன் வா ஸ் த வ ருபம் நீ அறிதல் தகுதியாம் எனப் பூர்வம் யாது அருளிதேமோ அவனே மதிமான் என்பது முதலிய ஸ்துதி யாது அருளிதேமோ அவை யாவும் பரமார்த்த வஸ்துவின் தரிசனம் உண்டான பின் னரே சம்பவிக்கும். அன்னிய வஸ்துவின் தரிசனத்தாற் சம்பவி யாவாம். ஏன் எனின்! அச்சைதன்யமாகிய பரமார்த்த வஸ்து விலும் வேறாயுள்ள அனான்ம பதார்த்தங்களின் ஞானத்தால் அசுப சம்சாரத்தினின்றும் முத்தி சம்பவியாதாம். மாறாய்ப் பந்தத் தின் அடைவே உண்டாம். அப்பரமார்த்த வஸ்துவிலும் வேறாய யாவும் அதத்துவ ரூபமாதலின் அது அறியத்தகுதியும் ஆகாதாம். அவ்வனான்ம ஞானத்தால்புருஷன்பால்மதிமானும் தன்மையும் சம் பவியாதாம் ஆகையால் பரமார்த்த தரிசிகட்கு இம்முன்மொழிந்த பொருள் பொருத்தமேயாம்.

இன்னும் ஓர் உரையில் இவ்வாறு கூறி உள்ளது. அதா வது பரமேஸ்வரர் அது மகிழ்வின் பொருட்டுச் செய்யப்பட்ட அக்கினி ஹோத்திர சந்தியா உபாசனாதி நித்திய கருமங்கள் பந்த ஹேதுவாக மாட்டாவாதலின் அவற்றில் யாவன் இவை பந்த அஹேதுவாதலின் அகர்ம ரூபமேயாம். எனக் காண்கின்ற னனோ நித்திய கர்மங்களைச் செய்யாது ஒழிதல் அகருமமாம். அது பிரத்தியவாயஹேதுவாம். ஆதலின் அதன் கண்யாவன் இது பிரத்தியவாயஹேதுவாதலின்கருமரூபமேயாம். எனக்காண்கின்ற னனோ அவனே யாவருள்ளும் மதிமானாவான். யோகத்தோடு கூடியவனாவான். சர்வ கருமங்களுக்கும் சருத்தாவாவன் என்ப தாம். இப்பொருள் அசங்கதமாம், ஏன் எனின் அந்நித்திய கரு மத்தே இது அகருமம் என்னும் ஞானம். தாம்பின் கண்ணே பாம்பின் ஞானம் போல மயல் வடிவமேயாம். ஆதலின் அம்மயக்க உணர்வின் கண்ணே அசுப சம்சாரத்தினின்றும் மோகூ ஏதுத் தன்மை சம்பவியாவாம். மற்றோ அது மித்தையேயாம் ஆதலின் தானே அசுபரூபமாய் அறியத் தகுந்த தத்துவ ரூபமும் அன்றும் அம்மயக்க உணர்வை அடையின் மதியுடமை, யோகமுடமை முதலிய ஸ்துதியும் சம்பவியாதாம் மாறாய் அம்மயக்க உணர்வை உடையவன் மித்தியா தரிசி எனக் கூறப் பெறுவன் அந்நித்திய

கருமத்தின் அனுஷ்டானமோ சொருபமாயே மனத்தூய்மை வாயி லாய் ஆன்ம ஞானத்தின் கண்ணே உபயோகியாம். அந்நித்திய கருமத்தின் கண்ணே அகரும புத்தியோ எதன் கண்ணும் உப யோகி அன்றும் ஏன் எனின் எப்பொருள் சாஸ்திரத்தால் விகித மாமோ அப்பொருளே மனத்தூய்மையின் கண்ணும், ஞானத்தின் கண்ணும் உபயோகியாம். காயம் வாக்கு மனம் முதலியவற்றே சாஸ்திரம் பிரஹம திருஷ்டியை விதித்துளது ஆதலின் அத் திருஷ்டிக்கு அந்தக்கரண சு த் தி வாயிலாய் ஞானத்தின் கண்ணே உபயோகமாவதே போல நித்திய கருமம் அகருமம் என்னும் திருஷ்டியை எந்நூலும் விதிக்கவில்லை ஆதலின் அத் திருஷ்டிக்கு எவ்வர்த்தத்தின் கண்ணும் உபயோகம் சம்பவியா து.

அக்கருமத்தின் கண்ணே அகர்ம திருஷ்டியை விதிக்கின் றது. எனக்கூற்றிற்சம்பவியாதாம். ஏன் எனின்! உபக்கிரமாதி வச னங்களின் விரோதம் கூறப்பெற்றுள்ளது. இவ்வாறு நித்தியங் களைச் செய்யாமை வடிவ அகருமமும் ஸ்வரூபமாயே அந்நித்திய கருமத்தினும் விகித கருமத்தினும் இலக்கைத் தன்மையினாலே உபயோகியாம் அவ் வகருமத்தே கரும திருஷ்டி எப்பொருளின் கண்ணும் உபயோகியாக மாட்டாது. அந்நித்திய கருமத்தைச் செய்யாமையால் பிரத்திய வாயமும் உண்டாகாதாம். ஏன் எனின் அதனைச் செய்யாமை அபாவ வடிவமாம். பிரத்தியவாயம் பாவ வடிவமாம் அவ்வபாவத்தினின்றும் பாவஉற்பத்தி சம்பவியாதாம் அங்ஙனம் ஆகுமாயின் அபாவமோ சர்வ தேச காலத்தும் இருக் கின்றதாகலின் சர்வதேச காலங்களில் சர்வ காரிய உற்பத்தி உண்டாதல் வேண்டும். ஆனால் அவ்வாறு காணோம் ஆதலின் அவ்வாறு உடன்படல் முற்றிலும் முறணும் அல்லது பாவ ரூப அர்த்தமே தர்ம அதர்மரூப அபூர்வத்தின் உற்பத்தியாம். அபாவ ரூப அர்த்தம் அபூர்வரூப உற்பத்தி ஆகாதாம். ஆதலின் நித்திய கரும அபாவம் பிரத்தியவாய உற்பத்தி இன்றும் மற்றோ அந் நித்திய கரும அனுஷ்டான காலத்தே அதன் விரோதியாய சயன உபாசனாதி நித்திய கரும அகரணோப லக்ஷித பாவ ரூப கர்மமே அப்பிரத்தியவாயஹேதுவாம். இதுசர்வ வைதிக புருடரின்

சித்தாந்தமாம். ஆதலின் மித்தியா ஞான நிவிருத்திப்பிரசங் கத்தே அதன் வியாக்கியனேமே செய்தல் முற்றினும் முரணும். ஸ்ரீ பகவத் வசனம் நித்திய கரும அனுஷ்டான பரமென எவனே னும் கூறின் அது சம்பவியாது. ஏன் எனின்! இவன் நித்திய கரு மத்தைச்செய்க என்பதனை ஓர் உரையின் கண்ணே இப்பொருள் கூறப்பெற்றுள்ளது. கருமம், விகருமம், அகருமம் என்னும் மூன் றன் பரியவசான ரூப கதி. அத்தியந்தம் ககனமாம். ஆதலின் அதிகாரியானவன் கருமங்களின் கதியை அவசியம் அறிய வேண் டும் என்னும் இப்பொருள் ஸ்ரீ பகவாநாற் கூறப்பெற்றுள்ளது. ஆண்டு யாவன் கருமத்தின் கண்ணே அகருமத்தை காண்பதே அதாவது கருமத்திலும் விபரீத பாவத்தைக்காண்பதே. ஆண்டு அம்மூன்றன் கண்ணும் அக்கர்மாதிகளினும் விபரீத ரூபத்தன்மை சால்திரப் பிரமாணத்தாற் காண வரும். கருமத்தின் கண்ணே சிரத்தை அற்றவன் செய்த யாகம் பல காரணம் அன்றும் ஆத லின் செய்யினும் செய்யாததற்கொப்பேயாம். ஆதலின் சிரத்தை அற்றவன் செய்த யாக கருமம். அகருமத்தின் கண்ணே பரியவ சானத்தை அடையும் இடாம்பிகள் செய்த யாக கருமம், விகருமத் தின் கண்ணே பரியவ சானத்தை அடையும்,

இவ்வாறு சர்வ வியாபாரமற்ற உதாசீனத்தன்மை அகரு மமே ஆயினும் துக்கிகளைக்காப்பாற்றுவதில்லை. ஆயின் அவனது உதாசீனத் தன்மை ரூப அகருமம் விகருமத்தின் கண்ணே பரிய வசனத்தை அடையும்பிதிர்யாகாதி ஐந்தனையும் குறித்த காலத்தே செய்யாமை அகருமரூபமே ஆயினும் அக்கால் ஈசுர ஆராதனத்தே ஆ சக்தி உடையவனுக்கு அவ்வைந்தினையும் செய்யாமை வடிவ அகருமமும் கருமத்தின் கண்ணே பரியவ சானத்தை அடையும்.

நித்திய கரும பரித்தி யாகத்தால் பாவப் பிராப்தி கூறப் பெற்றது. அது செய்யுங்காலத்தே சால்திர நிஷித்த லௌகிக வியவகாரம் செய்வதனானே பாவ அடைவு கூறப்பெற்றுள்ளது. ஆனால் அக்கால் ஈசுர ஆராதனத்தில் பற்றுதல் உற்றவன் பிரத

திய வாயத்தை அடையான் இக்காரணத்தானே பூர்வம் நீர் முதலியவற்றின் உள்ளிருந்து தவரு செய்யும் இருஷிகள் அக்கால் நித்திய கருமத்தைச் செய்யாமையாற் பிரத்திய வாயத்தை அடைந்திலர். இவ்வாறு ஒரு மிருகத்தைக் கொல்லல் விக்ரும ரூபம் எனினும் யாகத்தை செய்யும் ஹிம்சை கருமத்தின் கண்ணே பரியவ சாஸ்த்ரத்தை அடையும் வானா அம்மிருகம் நஷ்டமாயின் அதன் இம்சையினின்றும் தரும ரூப அபூர்வம் உற்பன்னம் ஆகாதாம் ஆதலின் அது கரும ரூபமும் அன்றும் இச்சை உடையோன் அப்பசு இம்சையைச் செய்யான் ஆதலின் அது விக்ரும ரூபமும் அன்றும் மற்றோ எஞ்சியதாய்ச் செய்யப் படினும் இம்சை செய்யாமைக்கு ஒப்பேயாம் ஆகையினால் அவ்வியர்த்தமாய ஹிம்சை அகருமத்தின் கண்ணே பரியவ சாஸ்த்ரத்தை அடையும் இவ்வாறுகள் வனை விட்டு விடுதல் அ வ ளே னு கூ டி யா ர் க் கு க் கரும ரூபமே ஆயினும் அ ர ச னு க் கே விக்ருமரூபமேயாம். கள்வனை விடுதல் அரசனுக்கு பாவஅடைவின் ஏதுவெனக் கூறப்பெற்றுள்ளது. அதே கள்வன் விடுபாடு நிஷ்காம சன்னியாசிக்கு உபேகஷ விஷயமாதலின் அகருமமேயாம். இவ்வாறு மெய் பேசுதல் கரும ரூபமாயினும் அதனால் ஒரு பிராணிக்கு இம்சை உண்டாயின் அதுவும் விக்ருமத்தே பரியவ சாஸ்த்ரத்தை அடையும். இவ்வாறு பொய் மொழி புகலல் விக்ரும ரூபமேயாயினும் அதனால் ஒரு பிராணியின் காப்பு உண்டாயின் அதற்கு கருமத்தின் கண்ணே பரியவசாஸ்த்ரமுண்டாம். இவ்வாறு யாவன் சாஸ்திரபிரமாணத்தால்கருமத்தின் கண்ணே அகருமத்தன்மையையும் விக்ருமத்தன்மையையும் காண்பதோ அகருமத்தின் கண்ணே கருமத்தன்மையையும், விக்ருமத்தன்மையையும் காண்பதோ விக்ருமத்தின் கண்ணே கருமத்தன்மையையும் அகர்மத்தன்மையையும் காண்பதோ காரிய அகாரிய விபாகத்தை உணர்ந்தவன் கருமாதிகளின் வால்தவ ரூபம் உணர்ந்தவன் ஆதலின் மதிமான் எனப் படுவன் என்பதாம்.

யாவன் மதிமாடோ யுக்தனோ அவனே முழுக்கருமஞ் செய்தவனவன் யாவன் கேவலம் மதிமானோ ஆவனோ யுக்தன் அல்லனோ

அவனும் முழுக்கரும் செய்தவன் ஆதான் இப்பொருளை இப்
போது வெளிப்படையாய்க் காண்பிப்பாம்.

யாவன் அகருமத்தே கருமத்தைக் காண்பனோ அவன் யுக்
தன் எனப்படுவான். அசைவற்ற கூடல்த ஆத்மா அகருமமாம்.
அசைவற்ற ஆகாசாதிப்பாகியப் பிரபஞ்சமும் மனோ புத்தியாதி
ஆந்தாப்பிர பஞ்சமும் கருமம் எனப்படும். அந்த அகருமத்தே
அக்கருமத்தை ஆதார ஆதேயபாவத்தாலேனும் உபாதான உபா
தேய பாவத்தாலேனும் அதிஷ்டான அத்தியஸ்த பாவத்தாலே
னும் கண்டு கொண்டு நூலுணர்ந்தோன் கருமத்தைச் செய்வன்
ஆண்டு முதலிற் சாங்கிய சாஸ்திரமுடையோ ஜபா குசுமத்தின்
செம்மை வெண்மணியின் கண்ணே தோற்றுதலே போலச் சங்கா
தத்தின் கர்த்திருத்வாதி தர்மம் அஃங்க கூடல்த என்னிடத்தே
அலிவேகத்தார்ப்போன்றுகின்றது எனப்பாவித்துக் கருமத்தைச்
செய்வர் மற்றைய உபநிஷத்துணர்ந்தவரோ பொன்னில்விளைந்த
குண்டலம் போல் காரியங்கள் யாவும் பொன் வடிவமே போல
பிரஹ்மத்தினின்றும் உற்பன்னமாய இச்சர்வஜகத்தும்பிரஹ்ம ரூப
மேயாமாதலின் யாகாதி கருமங்களும் திரவிய தேவதை முதலிய
சாத்வஸ்திரும் கர்த்தாவாய யாமும் பிரஹ்ம ரூபமேயாம் எனப்
பாவித்துக் கருமத்தைச் செய்பவர். இவ்விருவரும் யுக்தர்
எனப்படுவர். ஆண்டு முற்கூறிய முறையே யாவன் மதிமான்
ஆயினும் இவ்வகை யுக்தனல்லனோ அம்மதிமான் ஆய அயுக்தன்
செய்யுங் கருமம் எல்லாம் அசத்தேயாகும். ஆதலின் அவை
அவன் அசுப சம்சாரத்தினின்றும் விடுபடுத்தமாட்டா.

ஹே கார்க்கியே! யாவன் இந்த அக்ஷர ஆன்மாவை அறி
யாது. இம் மனோ உலகத்தே எந்த எந்த ஹோமத்தையும் எந்த
எந்த யாகத்தினையும் செய்வனோ அனேக ஆயிர வருஷ பரியந்
து எந்த எந்தத் தவத்தை யெற்றுனனோ அவை யாவும் இவ
னக்கு அநிவாதய பலத்தையே அடைவிக்கும். யாவன் யுக்தனும்
மதிமான் அல்லனோ அவன் செய்யத் தகாத தொழிலையும் செய்ப

வன். அதனால் அவன் பிரத்தியவாயத்தையே அடைவன் ஏன் எவின்! பாவந் தீண்டாக் காரணமாய அபரோக்ஷஞானம் அந் நிர்ப்புத்தி யுத்தனுக்கின்றும் மற்றோ அவனுக்குக் கேவலம் பரோக்ஷஞானமே உளது. இக்கருமத்தையும் பரோக்ஷஞானத்தையும் சுருதி, அவித்தை, வித்தை என்னும் இரண்டு சப்தத்தால் கூறி அவ்விரண்டன் சமுச்சயத்தைக் கூறி இருக்கின்றது. அல்லது அகருமத்தின் கண்ணே கரும தரிசனம் பரோக்ஷ அபரோக்ஷ தரிசனம் என இரு வகையாம் அவற்றுள் பரோக்ஷ தரிசனமுடைய ஞான கரும சமுச்சய அநுஷ்டான கர்த்தாவாதலின் புத்திமான் எனப்படுவன். அபரோக்ஷதரிசனமும் உபாஸ்ய சாக்ஷாத்காரமும் என இருவகைப்படும். உபாஸனை செய்யப்படுவது உபாஸ்யம் ஆம். அதுவும் வியாகிருதம், அவ்வியாகிருதமென இரு வகைத்தாம். அப்பேதத்தால் அச்சாக்ஷாத்காரமும் இரு வகைத்தாம் காரிய ரூப சூத்திர ஆன்மா வி-யா கிரு த மாம் . சர்வ ஜகத்தின் காரணம் அவ்வியாகிருதமாம். அந்த வியாகிருத சாக்ஷாத்காரமுடையவன் தேகாபிமானம் அற்றவனாதலின் யோக சாஸ்திரத்தல் விதேகன் எனப்படுவன். அவ்வியாகிருத சாக்ஷாத்காரமுடையவன் பிரகிருதிலயன் எனப்படுவன்.

இவ்விரண்டு உபாஸனைகட்கும் சுருதி, சம்பவம், அசம்பவம் என்னும் இரண்டு சப்தங்களாற் கூறிச்சமுச்சய விவரணம் செய்துளது. அவ்வுபாஸகன் யுத்தன் எனப்படுவன் இவனுக்கும் மேல் எஞ்சிய கர்த்தவ்வியம் இருக்கின்றதாதலின் இவனும் முழுக்கருமம் செய்வானாகான் மற்றோ யாவன் பிரபஞ்ச ரூப கருமத்தைப் பாதித்துக் கூடல்த ஆதம் ரூப அகருமத்தின் முக்கிய தரிசனத்தை அடைந்துளதோ அத் தத்துவ சாக்ஷாத்காரம் உடையவனே கிருதகிருத்தியன் ஆதலின் முக்கிய முழுக்கருமம் செய்தவனாவன் இவர் யாவருள்ளும் முதலில் ஞான கரும சமுச்சய அநுஷ்டானஞ் செய்யும் புருஷனோ தேகாபிமானி மனுஷருள்ளே மதிமான் ஆவன். ஆகையால் அக்கிராந்த தரிசியாதலின் அவன் அகவியே ஆவன் வியாகிருத சாக்ஷாத்காரமுடையவனும் அவ்வியாகிருத சாக்ஷாத்காரம் உடையவனும் ஆகிய மத்திய இரு

வரும் க்ராந்த தரிசிகளாதலின் கவிகளாவார். ஆயினும் தத்துவ வஸ்துவின் கண்ணே முடராதலின் இவ்விருவரும் வியவதான மாய் அசுப சம்சாரத்தினின்றும் முத்தி உண்டாம். தத்துவ சாக்ஷாத்கார உத்தமனோ ஜீவிக்கும் காலத்தே அசுப சம்சாரத் தினின்றும் முத்தனுவன் ஈண்டு தூட்சும தரிசிக்கு க்ராந்த தரிசி எனப் பெயராம்.

திரவிய தேவாதி சாதன சகித யாகாதிகள் கருமமாம். அசைவற்ற கூடஸ்தப்பிரஹ்மம் அகர்மமாம் ஆண்டியாவன் சாதனசகித யாகாதி கருமத்தே கூடஸ்தப்பிரஹ்மரூப அகருமத் தைக்காண்பனோ அதாவது கூறியமுறையே அந்தயாகாதி கரு மத்தே அதன் திரவிய தேவாதி அங்கங்களில் யாவன் பிரஹ் மதிருஷ்டி செய்வனோ அத்திருஷ்டியினுள் அன்றிக் கருமம் செய் யப்படுமோ அது வியர்த்த சேட்டைவடிவமேயாம். இக்காரணத் தால் கருமத்தின்கதி அத்தியந்தம் ஆழ்ந்ததே ஆம்.

(சங்கை) ஹே பகவன் ! எந்த அகருமத்தின் கண்ணே கர்மம் ஆரோபிக்கப்படுகின்றது அஃது என்ன வஸ்துவாம் சமாதானம் ! ஹே அர்ச்சகன ! எந்தவஸ்துவின் கண்ணே புண் ணிய பாவரூப கருமம் பிரதீதியாமோ எந்த வஸ்துவின் கண் ணே. அக்கருமத்தின் சுகதுக்க ரூபபலம் யான் சுகி துக்கி என் னும் பிரதீதியின் பலத்தால் பிரதீதியாமோ அந்த பிரதீதியக் சேத னமே அகரும ரூபமாம் சர்ப்பபாவமற்ற கயிற்றின் கண்ணே சர்ப்பம் அத்தியஸ்தம் ஆவதே போல ! அசைவற்ற சேதனரூப அகருமத்தே இவ்வசைவுறுதற் கருமம் அத்தியஸ்தமாம் இவ் வாறு யாவன் அகருமத்தே, கருமத்தைக் காண்பானோ! கயிற்றின் கண்ணே அத்தியஸ்தமாய் சர்ப்பத்தைக் காண்பவனுக்கு, இது சர்ப்பம் அன்று மற்றோ இது கயிரேயாம் என்னும் ஆப்தவக்தா வின் வசனத்தால் விசுஷேபப் பிரபலத்தால் கயிற்றின் ஞானம் உண்டாகாதாயின் அவ்வாப்தன் பிராந்தகனுக்கு இச்சர்ப்பத்தை நீ கயிற்றின் திருஷ்டியால் உபாஸனை செய்தியென உபதேசித்த போது அ வ ன் அவ்வுபாஸனையின் திடத்தால் அச்சர்ப்பத்தை

மறந்து கயிற்றின் தன்மையையே சாக்ஷாத்காரம் செய்வனோ! யாவன் இது சர்ப்பம் அன்று மற்றோ இது கயிரேயாம் என்னும் வசனத்தினோ. கயிற்றின் வால்தவ வடிவத்தை உணர்வனோ அவனுக்கு இச் சர்ப்பம் கயிரேயாம் என்னும் விருத்தியின் நிரந்தரப் பிரவாக ரூப உபாஸனை செய்வதற்குச் சிறிது மாத்திரையும் பிரயோஜனம் இன்றும் இவ்வாறு கூட ஸ்தப்பிரஹ்ம ரூப அகருமத்தின் கண்ணே அத்தியஸ்த கர்த்தா கிரியாதி பிரபஞ்ச ரூப கருமத்தைத் தத்துவமசி யென்னும் வசனத்தாற் பாதித்துத் தூய மனம் உடையோனுக்கு கூடஸ்த பிரஹ்ம ரூப அகருமத்தின் பிராப்தியாதல் கூடும் மனத்தூய்மை பெறுதவன்! கருமத்தை அகரும திருஷ்டியால் உபாஸனை செய்யின் அதன் திடத்தால் அவனும் அக்கரும மறைப்பால் அகரும வால்தவ ஸ்வரூபத்தைச் சாக்ஷாத்கரிப்பன்.

இவ்வகையாய விலக்ஷண உரை செய்துள்ள எமக்கு பகவான் பாஷியக்காரர் துல்லியத்தன்மை உண்டாக மாட்டாது. குகையின் கண்ணே பிரகாசிக்கும் தீபத்திற்குச் சூரியனது துல்லியத்தன்மை உண்டாகாததே போலாம்.

கரும, விகரும, அகருமங்களின் விசாரம் முற்றிற்று.

மவுன வடிவ இலக்கணம் ஆராய்வாம்
சுழுத்தி மவுனம் அறிவிக்க அதன் முன் முன்று
மவுனங்களை எடுத்துக் காட்டல்.

அவை ஏ பகவன்! வாக்காதிகளின் மவுனம், அக்ஷமவுனம் காஷ்ட மவுனம் என்னும் முன்றியையும் அடியேன் அறிவேன்! ஹே சமஸ்த மவுனங்களிலும் ஆற்றல் உடையவராகிய மவுனே சரோ பிரஹ்ம விதி சிரேஸ்டரே சுழுப்த மவுனம் என் என்பதை விளக்கமாக அனுக்கிரஹம் செய்ய வேண்டுமென்று இராகவர கேட்க!

ஸ்ரீவசிஷ்ட பகவான் ஈண்டு முனிவர்களானே ஹே இராகவனே!

முனிவர் இருவகையினர் என இயம்பப் பெறுவர்! ஒருவன் காட்ட தவத்தினன் எனப்பெறுவன்! மற்றவன் அங்ஙனமே ஜீவன் முத்தன் எனப்பெறுவன்! நீ உணர்ந்த மூன்று காஷ்ட தவத்தினரது ஏற்றத் தாழ்வு வேற்றுமை உடையவர்களுக்கும் அஞ்ஞானவை உணர்ந்திருக்கும் தன்மையானே. ஏக கோடித்தன் மையே என்பது கருத்து ஆம் அதனையே வெளிப்படுத்தல் ஆன்ம தத்துவ பரியாலோசன துன்னியமான அவவநுபவ ரஸ துனிய மான கிருச்சிர சாந்திராயணாதிகிரியையின் கண்ணே கட்டுப்பட்ட முக்கிய நிச்சயம் உடையவனாகி அடமாக இந்திரியக்கூட்டத்தை வெற்றி கொண்ட முனிவன் காஷ்டதவசி எனப்பெறுவன்! இவை யாவற்றையும் உள்ளவாறுணர்ந்து பிரத்யக் ஆன்மாவின் கண்ணே தன்னாலேயே தன்னைத் தியானித்துக்கொண்டிருப்பவன் உலகத்தார் போல நடித்த போதிலும் உள்ளே மகிழ்ந்தவனாகி விவகாரத்தில் இதர தாபச லோகர்க்கு ஒப்பான் எனினும் அந்தர் நிரதிசய ஆனந்த ஆசுவத திருப்தனாகி இருப்பன்! அவனே முக்த முனிவன் எனப்பெறுவன்.

ஆண்டு மவுனத்தை உணர்ந்த பெரியவர் ஆதியதை முந்ருகப் பகுத்து நான்கு வகையாகக் கூறுவர். வாக்மவுனமும் அக்ஷ மவுனமும், காஷ்ட மவுனமும் சுழுத்த மவுனமும் என நான்காம்.

அவற்றிற்கு தனித்தனியே இலக்கணம் கூறுவாம்.

வாக்குகளின் உடையே வாக்கு மவுனமாம்! வலிதில் இந்திரியங்களை அடக்கலே! அக்ஷ மவுனம் ஆம்.

சேஷ்டைகளின் பரித்தியாகம் காஷ்டமெனப் பெயரிய மவுனமாம். ஐந்தாவதாகவோ மனோ மவுனம் என்பதும் ஒன்றுண்டு. அது காஷ்ட தாபசனிடத்தே மிருதமேயாம்! அதாவது இங்ஙனம்

விபாக பரியாலோசனத்தில் மனோ மவுனமும் ஐந்தாவதாக எங்
 ங்னமேனும் சம்பவிக்கும்! அஃது அங்ஙனம் ஆயினும் காஷ்ட
 தாபசனிடத்தில் முர்ச்சை சுழுத்திகளிலேயே சம்பவிக்கும். பிரிது
 போதிலதாம் என அது அவற்றோடு சேர்த்துக் கணக்கிடப்பட
 இல்பயாம். ஆன்ம தத்துவ அநுபவத்தில் சுழுப்த மவுனமெனப்
 பெயரியது. ஜீவன் முத்தனைப்பின்றொடர்ந்து ஜீவிக்கும். சுழுப்த
 மவுன அவஸ்தையின் கண்ணே அது துரியமாம் சதுர்த்தமாகிய
 அதுவே ஜீவன் முக்தர்களிடத்தில் உணரப்பெறுவதாம். எழுந்
 திருந்த காலத்திலோ இம்முன்று மவுனங்களும் விளங்கா நின்ற
 சித்த சலனத்தோடு கூடினவையாம்.

இம்முன்று மவுனவிசேடங்களிலும் அதிகாரியா இருப்பவன்
 காஷ்ட தபஸியே ஆவன். விபாகம் அற்றது = அதாவது பகுக்கும்
 விகற்பகூடியத்தானும், தார தம்மிய விபாகம் இன்மையினானும்
 அவிபாகமாம். இதனானே அது அப்பியாசம் அற்றதாம். அபரிச்
 சின்ன ஆன்ம ரூபத் தன்மையினானே ஆதியும், அந்தமும் அற்ற
 தாம். இங்ஙன் யாதுளதாமோ அவ்விதுவே. தியானிப்பவனுக்கே
 னும்தியானியாதவனுக்கேனும் சுழுப்தமவுன சம்பந்தியாம் என்பர்.

நாநாத்துவ பிரமம் அமைந்த ஜசத்தையும் இவ்வான்ம தத்
 துவத்தையும் உள்ளபடியே காரணத்தைத் தவிர்க்காரியம் இல்பை
 யென்றும் தனது வடிவமென்றும் ஆராய்ந்து அறிந்து ஐயம்
 திரிபு அற அமர்ந்து வாழ்வதாகிய அதுவே சுழுத்தி மவுனம்
 ஆம். அநேக வகை சம்வித் ரூபங்களின் ஆன்மாவாக எச்சிவம்
 உளதோ அதனானேயே இவை யாவும் வியாபிக்கப் பெற்றுளதோ
 அவ்வனைத்துமாய் அநந்தமுமாய் எந்நிலைமை உளதோ அதுவே
 சுழுத்தி மவுனம் எனச் சொல்லப்பெறும் எங்கும் நிறைந்திருத்
 தலின் ஆகாயமுமாம். அறிவாய் இருத்தலின் ஆகாயமும் ஆகாதாம்
 துனிய ரூபத்துவம் இன்மையின் ஆகாயமும் ஆகாதாம். ஆகாயம்
 துனியம் அன்மையின் இல்லாததும்ல்ல. உருவயின்மையின்
 இருப்பனவுமல்ல. யாவும் விவர்த்த ரூபத்தானே உளதும் ஆம்.
 சைதன்ய ரூபத்தானே இலவுமாம் எனச் சித்தம். சமமாய்ச் சாந்

தமா இருப்பதே சுழுத்தி மவுனம் எனச் சொல்லப்பெறும். இருவகை யோகீசர்களானே சுழுத்தி மவுனம் ஆனது திண்ணமாக அடையப்பெறும்.

சாங்கிய யோகியர் சிலராம். மற்றையரோ யோக யோகியர்களாவர். இச்சுழுத்தி மவுனமே. அவித்தியைப் பாதிப்பதாற்றுகியமாம், அதன் பாதக விருத்திகளுக்கும் பாதம் உண்மையாற்றுகியாதீதமும் ஆம் என்பர்.

நல்ல விசார ஜன்னிய ஞானத்தினாலேயோ தூய பரோக்ஷ அபரோக்ஷ ஞானங்களினாலேயோ நல்ல நிதித்யாசன சவிகர்ப்ப சமாதிகளினாலேயோ நித்தியம் ஏக சமாதியால் விவேக விசாரத்தினாலேயோ இராஜ யோகத்தினாலேயோ ஆன்மதத்துவம் உணர்ந்தவர்கள் சாங்கிய யோகியே ஆவர்கள் கரும யோகிகளைக் கணக்கிடல் பிராணன் என்பதாதி பிராணாதி காற்றுக்களின் நல் அடக்கத்தின் கண்முன் வருணித்த அடயோகத்தினாலே எவர்கள் நோய் அற்றதும் ஆதி அந்தம் அற்றதும் ஆகிய பதத்தை அடைவுற்றார்களோ அவர்களே யோகயோகியர்களாவார் என்பர்.

பலி பூதத்துவ சாக்ஷாத்காரத்தினாலே அடையத்தக்கதாகியதோ இருவகை யோகியர் யாவருக்குமே இயற்கையதேயாய் பரமார்த்த பதமாம். அதனைச் சிலர் சாங்கிய யோகத்தானே அடைகின்றனர் மற்றுஞ்சிலர் இத்தேகத்தனையே யோகத்தானே அடைந்து மகிழ்வர். பலத்தினால் இதனையே வெளிப்படுத்துவாம் ஏ பிரஹ்ம சொரூபரே சாங்கிய யோகம் கரும யோகமென்றும் இரண்டில் ஒன்றை அனுஷ்டிப்பதால் அதிகாரியானவன் உத்தேசித்த உயர் பதத்தை எவ்வாறு அடைதல் கூடும். பல பேதம் உளதா மேல் சாங்கிய யோகியர் அடையும் இடத்தையே யோக யோகியரும் அடைகின்றார். ஆகையினால் சாங்கியத்தையும் யோகத்தையும் ஒன்றாகக் காண்பவனே நன்றாகக் காண்பவனாவன்! ஞான நிப்டையோடு கூடிய எவ்வதிகாரி இப்பிறப்பிற்கர்மானுஷ்டானம் இல்லாதவனாயினும் பூர்வ ஜன்ம கருமத்தாற்

சுத்த அந்தக்கரணம் உடையவனாவனோ அவ்வதிகாரியால் சிரவண மனஞாதி பூர்வமாக ஞான நிஷ்டையால் எம்மேகூடி ரூபஸ்தானம் அடையப்படுகின்றதோ ஈண்டு எதில்ஸ்திதி அடைந்து வித்துவான் ஒருகாலும் மீண்டு வருதல் சம்பவியாதோ அதுவே ஸ்தானமாம். அத்துவித ஸ்தான வடிவ அவித்யா நிவிருத்தி பூர்வக அத்விதீய நிர்க்குணப் பிரஹ்மத் தன்மையின் பிராப்தியாம் இவ்வடிவ மோகூத்தினின்றும் பின்னமாகிய பிரமாதி லோக முதலியவற்றை அடைந்தும் மீண்டும் இவன் பிறப்பு இறப்பு வடிவச் சுழலியே அடைகின்றான்.

ஈண்டு ஸ்தான சப்தத்தால் பிரமலோகாதிகொள்ளல் கூடாதாம்! அத்தன்மைத்தாய பிரஹ்ம ரூப மோகூம் அதிகாரிக்கு நித்தியப்பிராப்தமேயாயினும் அஞ்ஞானத்தின் ஆவரண சக்தியால் பிராப்தம் ஆகாததே போல உளதாம். அத்தன்மையதாய மோகூம் மகாவாக்கியத்தாலுண்டாம் தத்துவசாக்ஷாத்காரத்தால் எப்போது அந்த ஆவரணம் நிவிருத்தியாமோ அப்போது அம்மோகூம் பிராப்தியானது போல் சொல்லப்பெறுகின்றது. கண்டத்தில் உள்ள ஆவரணத்தின் ஞானத்தால் மீண்டும் அடையப் பெற்றதாய் கூறப்படுகின்றதே போலும் பலத்தில் இச்சை இலதாயபகவத் அர்ப்பண புத்தியால் செய்யப்பட்ட சாஸ்திர விகித நித்தியநைமித்திககர்மங்களையோகமாம். அந்நிஷ்காம யோகத்தை உடையவன் யோகியாவான். அவனும் இப்பிறப்பிலாவது முப்பிறப்பிலாவது அந்தக்கரண சுத்தியால் சந்நியாச பூர்வகம் சிரவணாதிகள் செய்தடைந்த ஞான நிஷ்டையால் அம்மோகூ வடிவஸ்தரணத்தை அடைகின்றான். இவ்வாறு சர்வ கருமத்தியாக வடிவ சந்நியாசத்திற்கும் நிஷ்காம கரும யோகத்திற்கும் மோகூ வடிவப் பிரயோஜனம் ஒன்றே ஆதலின் சாங்கிய சந்நியாசத்தையும் நிஷ்காம கருமயோகத்தையும் ஒரு வடிவமாகக் காண்பவனே உண்மையாகக்காண்பவனாவான். அவ்விரண்டையும் வேறுவேறு கக் காண்பவன். உண்மையாய்க்காண்பவனெனக் கூறப்பெருன் மற்றோ அவன் விபரீத தரிசியே ஆவான். எவ்விதிகாரியிடத்து இப்போது சந்நியாச பூர்வக ஞான நிஷ்டைகாணப்படுகின்றதோ

கரும நிஷ்டை காணப்படவில்லையோ அவ்வதிகாரியின்பால் அக் குறியால் முன் அனந்த ஜன்மங்களில் பகவதர்ப்பித கருமநிஷ்டை அநுமானிக்கப்படும். ஏனெனில் காரணமின்றி காரியோற் பத்தி இன்றாமன்றோ, அக்காரணம் ஒரு போது காட்சியாய்த் தோற்றப் படவில்லையேல் காரிய வடிவ குறியால் அதன் அநுமானம் பண்ண படும். மழைக்காலத்தில் காரிய வடிவமாகிய ஆற்று நீரின் பெருக் கால் வேறிடத்தில் மழையாங் காரணத்தின் அநுமானம் செய்யப் படுவதே போலும் இச்சன்மத்தில் சந்நியாசபூர்வக ஞானநிஷ்டை வடிவக்காரியத்தால் முன் ஜன்மத்தில் அக் கரும நிஷ்டை அநுமானிக்கப்படும். எவ்வதிகாரியிடத்தில் இப்போது பகவதர்ப் பித கரும நிஷ்டை காணப்படுகின்றதோ சந்நியாச கரும சந்நி யாச பூர்வகமான ஞான நஷ்டை காணப்படுவதில்லையோ அவ்வ திகாரியிடத்தில் அக்கரும நிஷ்டை வடிவ இலிங்கத்தால் வருங் காலத்தாம். சந்நியாச பூர்வக ஞான நிஷ்டை அநுமானிக்கப் படும். ஏனென்றால் யாண்டு காரண சாமக்கிரியை உண்டோ ஆண்டு காரியம் அவசியம் தோன்றற் பாலதாதலின் அக்காரண சாமக்கிரியையால் இனிமேலாம். காரியத்தின் அநுமானம் பண்ண படும் மேகங்களின் உற்பத்தி விசேஷத்தால் வருங்காலத்துண் டாம் மழையின் அநுமானம் ஆகின்றதே போல பகவதர்ப்பித கர்ம நிஷ்டையால் வருங்காலத்துண்டாம் ஞான நிஷ்டை அநு மானிக்கப்படும். ஆதலின் அஞ்ஞானிகளாகிய முழுட்க ஜனங்கள் அந்தக்கரண சுத்தியின் பொருட்டு முதலில் நிஷ்காம கருமமே செய் யத் தக் க தாம் சந்நியாசம் முதலில் செய்யத் தகாதாம். அச்சந்நியாசமே தீ வி ர வைராக்கியத்தை அடைய இயல்பாகவே பெறப்படும். என்னும் இது ஸ்ரீ பகவற் கீதையை அநுசரித்த படியாயவியாக்கியானமாம். அற்றேல் வேறு வேறு ரூபம் அமைந்த அவற்றிற்கு எங்ஙனம் ஒரு பலம் எளில் பிராண மனோ விருத்தி இரண்டிற்கும் யாண்டு முற்றிலும் பிரதிதி இல்லையோ வாசனை வலை எடுக்கப்பெற்றதோ அதுபரம பதமென அறிதி அதாவது இரண்டிற்கும் ஆத்தி அந்திக விலய உபலக்ஷித தன்மை உண்மையின் உபய வாசனை வலை யெடுபட்டதிதியே அந்த மேலான பதம் என்பதாம்.

உற்றுப் பாராமையினாலே இல்லாததே ஆய மனமானது வீணாகவே முதிர்ந்து எழுந்து விளையாடுகின்றது. சொப்பனத்தில்

நன்கு காணப்பெறுவதாய் தனது மாணாகாரம் இல்லாததேயாம். ஞானத்தினால் மனம் பாதமாகவே அதன் காரியமாய் அகந்தை மமதையாதி பந்த மோக்ஷாந்த சகல கற்பனைகளும் பாதிக்கப்படுகின்றனவாம் என்று கூறல் மனோபாவமேயாய் இச்சம்சாரந்தான் யாண்டையது எங்ஙன் வந்ததோ மமதை அகந்தை ரூபச் சந்ததி தான் யாண்டையது எங்ஙனுற்றது உபதேசிய உபதேசிகள் தாம் பந்த மோக்ஷங்கடாம் யாண்டையன எங்ஙன் உற்றனவோ இப்போது உத்தம மத்திம அதம அதிகாரி முறையானே மோக்ஷ சாதனத்திரயத்தைச் சர்வ சாஸ்திரார்த்த தாற்பரிய சங்கிரஹத்தானே தெரிவித்தல் ஏக தத்துவஞகாப்பியாசம் பிராணன்களின் லயம் அவ்வாறே மனோ நிக்கிரஹமும் என மோக்ஷ சப்தார்த்த சங்கிரஹமாம்.

ஒரு பொருளாகிய அத்வய தத்துவத்தின் அப்பியாசமாகிய சிரவணாதி ஆவர்த்தனம் பிராணலயம் சித்தக்ஷயம் என்றும் முன்றனுள் ஒன்று நன்று சித்தியாகவே பரஸ்பரம் நன்கு சித்தியாகின்றன. ஐத்துக்களுடைய பிராண சித்தங்கள் நித்தம் ஒன்று விட்டு ஒன்று இராதனவாம் என்றும் எண்ணெயும் போலவும் மலரும் மணமும் போலவும் ஒன்றோடொன்று கலந்து நிற்பனவாம். மனத்தின் அசைவு பிராணனும் பிராணன் தன்அசைவு மனமாம். இவ்விரண்டும் அந்நியோந்யம் ரத சாரதிகள் போல நித்தியம் அசைவைச் சம்பாதிப்பனவாம். ஆதார ஆதேயம் போலவும் தீயும் வெப்பமும் போலவும் இவைகள் ஒன்றிலதேல் நசிக்கும். தம் அழிவானே மோக்ஷமெனப் பெயரிய காரியத்தை உண்டாக்கும் எவ்வளவுகாலம் ஏகத்துவபாவனை தரிக்கத்தக்கது அதிதிடமான ஏக தத்துவத்தில் அத்துணையும் அதனாகாரவிருத்தி தாரையை நன்கு பாவித்து விருத்தி செய்க எத்துணையும் அவ்விருத்தி தாரையும் அந்நிய சாக்ஷாத்காரகதமாய் அபாவத்தன்மையை அடையா நிற்குமோ தன்பயிற்சியால் வித்தாரமாகப்பின் ஒன்றும் வேண்டாம் என்பதாம்.

சுருதி தாற்பரிய நிரணய ஆறுலிங்கங்கள் 1. உபக்கிரமம் உபசம்மாரம். 2. அப்பியாசம், 3. அபூர்வதை, 4. பலம்,

5. அர்த்தவாதம், 6. உற்பத்தி என்னும் ஆறு விங்கங்களினாலும். கிரவணத்தில் தார்ப்பரியம் நிச்சயிக்கப்படும், அவற்றுள்.

1. சாந்தோக்யாதி சுருதிகளில் பிரகரண ஆரம்பத்தில் சிருஷ்டிக்குமுன் சகத்து ஒரே அத்விதீய சத்தாகவே இருந்தது என்று அந்தப் பிரஹ்மத்துக்கு சுவகதாதி பேதத்திரயத்தை நீக்கி அகண்டாகாரத்தைச் சொல்லுவதே உபக்கிரமம். பிரகரண முடிவில் நாம ரூபாத்மக சகத்தை அந்தப் பிரஹ்மத் தோடுள்ள ஏகத்துவத்தைப் போதித்து அந்தப் பிரஹ்மம் அத்வைதமென்று சொல்வதே உபசங்காரமாம். உபக்கிரமம், உபசங்காரம் இரண்டும் கூடி ஒரு விங்கமாகும்.
2. பிரகரணத்தினிடையில் தத்துவ மனியாதி வாக்சியங்களால் பிரத்தியக் ஆன்மாவே பிரஹ்மம் என்று அடிக்கடி சொல்லுவதே அப்பியாசமாம்.
3. அம்பிரத்திகாத்மா பிரமாணங்களுக்கு அப்பாற்பட்ட என்று சொல்லுவதே அயூர்வதையாம்.
4. அப்பிரத்தியகாத்மா ஒருவனை அறியவே சகலமும் அறியப்பட்டனவாமென்று சொல்லுவதே பலமாம்.
5. பிரத்தியக் ஆத்ம ரூபப் பிரஹ்மத்தை அதை நிலைத்துள்ளதின் கதி சிந்தனை செய்யத்தக்கதாம் என்னும் நியாயமிருத்தலின் ஐகத்தின்சிருஷ்டியாதி அநுக்கிரஹார்த்தமான பஞ்ச கிருத்தியங்களையும் காத்திருத்துவதாக சொல்லுவதே அர்த்த வாதமாம்.
6. கடந்திற்கு மண்ணும், தந்துவிற்கு ஊர்ண நாபியும் காரணமாதல் போலச் சகத்திற்குக் காரணம் பிரஹ்மம் என்று சொல்லுவதே உபபத்தியாம். (திருஷ்டாந்தம்)

வியஷ்டி, சமஷ்டிப் பிரபஞ்சத்தினின்றும் பிரஹ்மத்தையும், ஆத்மாவையும் விசாரம் செய்வதனையே பதார்த்த சோதனம் என்பர்.

பிரஹ்மாத்மாவின் ஏகத்துவத்தை அறிவிக்கும் வாக்கியத்தினையே மகா வாக்கியம் என்பர்.

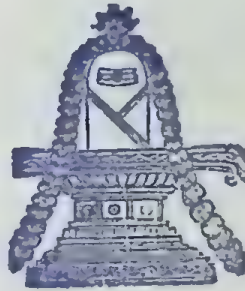
(தத் துவம்) (துவம் தத்) (அது நீ நீ அது)
என்னும் பரஸ்பர வாக்கியத்தில் பரஸ்பர ஐக்கியம் சொல்லுவதை அவ்வயயம் என்பர். அ த னை யே ஒ த ப் பு ரோ த பாவம் என்பர் வியதிகார மென்றும் கூறுவர்.

வேதாந்த சாரா மிருத
சிவராஜ யோகம் முற்றிற்று.

ஓம் தத் ஸத்.

உன்னை ஒழிய ஒருவரையும் நம்புகிலேன்
பின்னை ஒருவரை யான் பின் செல்லேன்--பன்னிருகைக்
கோல் அப்பா வாஞ்ஞர் கொடிய வினை தீர்த்தருளும்
வேல் அப்பா செந்தில் வாழ்வே.

அன்பே சிவம்.



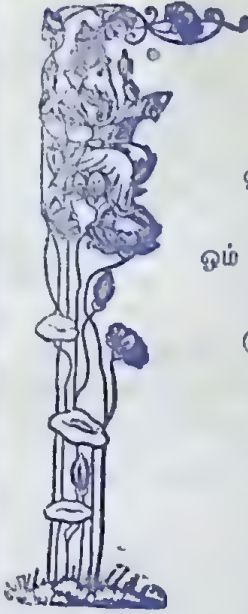
புநீ தங் றுழைத் தி வணக்கம்.

கல்லால் புடை அமர்ந்து நான் மறை
ஆறங்கம் முதல் கற்ற கேள்வி
வல்லார்கள் நால்வருக்கும் வாக்கிறந்த
பூணமாய் மறைக்கப் பாவாய்
எல்லாமாய் அல்லதுமாய் இருந்ததனை
இருந்தபடி இருந்து காட்டிச்
சொல்லாமற் சொன்னவனை நினையாமல்
நினைந்து பவத் தொடக்கை வெல்வாம்.

புநீ தேவியின் வணக்கம்.

கரும்பு முால் கடிமலர்ப் புங்குழல் போற்றி
உத்தரியத் தொடித்தோன் போற்றி
சரும்புருவச் சிலை போற்றி கவுணியர்க்குப்
பால் சுரந்த கலசம் போற்றி
இரும்பு மணம் குழைத்தென்னை எடுத்தாண்ட
அங்கயற்கண் யெம்பிராட்டி
அரும்பும் இள நகை போற்றி ஆரணநூபுரம்
சிலம்பும் அடிகள் போற்றி.

தருணமங்கலை உனது சிந்தை தழைந்த பால்
அழுது ஊறினால்
அருண கொங்கையில் அது பெருங்கவி
அலை நெடுங்கடலாகுமே
வருணம் நன்குறு கவுணியன் சிறுமதலை
அம்புயல் பருகியே
பொருணயம் பெரு கவிதை யென்றொரு
புனித மாரி பொழிந்ததே.



உ
சிவமயம்.

ஓம் கணேசாய நம.
ஓம் குமராய நம.
ஓம் காசி வில்வேஸ்வராய நம.
ஓம் நீலகண்ட ஞான
தேசிக குருப்யோ நம.



வேதாந்த சாராமிருத சிவஞானச் செம்பொருள்

நான் முகம்

சகல உப நிததங்களும் பசுக்களாம். சுரோத்திரிய பிரஹ்ம நிஷ்டர் ஆகிய ஆசிரியரே கரக்கின்றவர் ஆம். சிருஞாசுக்களே கன்றும். ஆசிரியர் உபதேச வாக்கியமே அமிருதம் ஆம். சாதனங்கள் நான்கும் உள்ள தீவிரதர முமுட்சுவாயுள்ள அதிகாரியா உள்ள புத்திமானே அநுபவிப்பவன் ஆவன்.

உபநிடதங்கள் ஆகிய பாற்கடலின் கண் சூத்திரம், பாஷியம்; வார்த்திகம் என்னுங் குடங்களில் புராதன கிரந்த வடிவங்

கள் ஆக பூர்வாசிரியர் ஆகிய வேத வியாசர் முதலிய பெரியோர்கள் உபநிஷத் வாக்கியங்களாகிய பாலினை மொண்டு வைத்துள்ளார்கள் யாம் அதனை எமது சற்குருவாகிய ஸ்ரீ நிலகண்ட ஞான தேசிகரது சன்னிதித் தீயிற் காய்ச்சி எனது அநுபூதி என்னும் மத்தினால் மதனஞ் செய்து அதிற் றேன்றிய சிவராஜயோகம், சிவஞானச் செம்பொருள். ஆகிய அமிருத வடிவ கற்கண்டு உண்டியினை சாதன சதுட்டயம் நிறைந்த அதிகாரி புருடருக்குக் கொடுத்துளேன். இதனை உண்டு அதில் எழும் கவையினை தம் தம் அநுபூதியளவிற்பெற்றவர்கள் மீண்டும் சாரம் இன்றிய விடயங்கள் என்னும் விஷத்தினை உண்டு மீண்டும் ஜனன, மரணமாகிய துன்பங்களில் வருந்துவரோ வருந்தார் அமிருதம் உண்டவர் திருப்தராகலின்

அர்த்த கெம்பீரத்தால் அளத்தற்கு அறிதாகலானும் பரிபூரண பரமானந்த ரூப சீதளத்தைப் பயத்தலானும், அமலமாயும் அற்புதமாயும் இருத்தலானும் வேதங்களின் முடிவாயுள்ள உபநிஷத் வாக்கியங்களை பாற்கடல் என்று சொல்லப்பட்டது.

வேத வியாசர் முதலிய ஆசாரியர்கள் தாம் உபதேசம் செய்வதற்கு அமைந்த வாக்கியங்களை அங்கங்கே யெடுத்துக்கொண்டதனை மொண்டு என்றும் சொல்லப்பட்டது.

அவ்வாக்கியங்களை நூலாக பூர்த்தி செய்ததைக்குடங்களில் நிறைத்து என்றும் சொல்லப்பட்டது.

அக்கிரந்தங்களை ஆசாரியர் முன்னிலையில் வீசாம் செய்ததனை இது பூர்வ பட்சம், இது சித்தாந்த பட்சம் என தெளிவுற்றதனைக் காச்சி என்றும் சொல்லப்பட்டது.

சித்தாந்த பட்சத்திலும் சாரமாயுள்ள பிரகரண அருத்தங்களைத் தமது அநுபூதி வலி கொண்டு விசாரம் செய்ததனை மதனஞ் செய்து எனவும் பிாஹ்மான் ஐக்கிய ஞானத்திற்கு முக்கிய உபயோகிகளான பொருள்களை மனசிலே தாணம் செய்ததனைத்

தந்துளேன் என்றும் கத்திய ரூபப் பிரபந்தமாகச் செய்துள்ளதை வேதாந்த சாராயிருதம் ஆகிய கற்கண்டு உண்டி எனவும் பெயர் தந்துளேன், இதனைக் கற்றோர், கேட்டோர் ஆகிய அதிகாரிகள் அனைவரும் அனர்த்த நிவிருத்தியும், ஆனந்தப் பிராப்தியும் அடைய வேண்டும் என்றும் இந்நூலானது முருகவேளின் அருட் பிாசாதமானதால் என்றும் நிலை பெற்றுள்ளதாகவே ஆக வேண்டும் என்றும் எல்லாம் வல்ல இறைவனது திருவருளைப் பிரார்த்திக்கின்றேன்.

வேதாந்த சாரமாயுள்ள பொருள்கள் அனைத்தினையும் சாதன சதுட்டய சம்பன்னர் ஆம், அதிகாரிகளுக்கு எளிதாக விளங்கு மாறு உள்ளங்கை நெல்லிக்கனிபோன்று சுருங்கச் சொல்லி விளங்க வைத்தல் என்னும் முறையே அமைந்துள்ள இப்பெரு நூல் சாதனங்கள் நான்கும் ஒருங்கமைந்தவராய் யாவாலும் நீக்குதற்கரிய பிறவித் துன்பத்தினை நீக்குவதற்கு உறிய ஆசிரியர் எங்குளார் என ஆதரவோடும் உருக்கத்தோடும் தேடி அலையும் அன்புடைய அதிகாரிகட்கே இந்நூலினைக் கொடுத்து உதவு மாறும் அப்படி உதவியவர் மனையொடு, மக்களும், செல்வமும் நிலைபெற்று இருமை இன்பமும் எளிதினில் எய்தி நீடுழி வாழ்ந்து முடிவினில் வீட்டின்பமும் விரைவினில் எய்த வேண்டும் என எல்லாம் வல்ல இறைவனது திருவருளைப் பிரார்த்திக்கின்றேன்.

நித்தியானந்தன்.

அன்பே சிவம்.

கந்தர் அநுபூதி.

உருவாய்	அருவாய்	உளதாய்	இலதாய்
மருவாய்	மலராய்	மணியாய்	ஒனியாய்
கருவாய்	உயிராய்க்	கதியாய்	விதியாய்
குருவாய்	வருவாய்	குசனே	அருள்வாய்

முருகன் தனிவேல்முனி நங்குரு என்று
அருள்கொண்டு அறியார் அறியும் தரமோ
உருஅன்று அருவன்று உளதன்று இலதன்று
இருள்அன்று ஒளியன்று எனநின் றதுவே.

அன்பே சிவம்.

உ

ஓம் குமராய நம.

பதினான்கு வித்தைகள்.

வேதம் 4, வேதாங்கம் 6, நியாயம் மீமாஞ்சை 2, ஸ்மிருதி
புராணங்கள் 2 ஆக இவைகள் பதினான்கு வித்தைகளாம்.

இப்பதினான்கு வித்தைகளுள் மீமாஞ்சையானது மிகமிகவும்
உயர்ந்ததாய் இருபது அதியாயங்களாய் அர்த்ததைச் சொல்லும்
தன்மையால் இரண்டுபாகமாம்.

அவற்றுள் முதற்பாகம் சைமுனி சூத்திர ரூபமாய், பன்னி
ரண்டு அத்தியாய வடிவமாய், கர்ம கர்த்துரு பிரதிபாதகமாய்
லோக வேதாதி காரணம் என்றல் முதலிய ஆயிரம் நியாயங்களால்
பூர்வ மீமாஞ்சை எனப்படும்.

அந்தச் சைமுனி சூத்திரத்திற்கு சபரரால், சாபரம் என்று
ஓர் பாஷியம் இயற்றப்பட்டது. அதற்கே பட்டாசரியரால் வார்த்
திக ரூபத்தில் பாட்டம் என்று ஒரு மதாந்தரம் செய்யப்பட்டது.
அந்தப் பட்டருடைய சீடான பிரபாகரரால் அந்தச்சாபர பாஷி
யத்திற்குப் பிரபாகரம் என்று ஒரு மதாந்தரம் செய்யப்பட்டது.

இரண்டாம் பாகம் வியாச சூத்திர ரூபமாய் எட்டு அத்தியா
யங்களாய் பிரஹ்மாத்ம ஐக்கியப் பிரதி பாதகத்தால் உத்தர
மீமாஞ்சை எனப்படும்.

அவற்றுள் பூர்வம் நான்கு அத்தியாயங்கள் தேவதாகாண்டமாம். அதில் மந்திர வாதத்தைப்போல் தேவதா இலக்கணங்கள் பல பத்திர இராமரால் பிரதிபாதிக்கப்பட்டுள்ளன.

வேதாந்த சாஸ்திரம்.

உத்தரமான நான்கு அத்தியாயங்களும் பிரஹ்ம காண்டமாம் அது பிரஹ்மமாத்ரும ஐக்கியப்பிரதி பாதகமாய் சங்கராசாரியரால் பாடியும் செய்யப்பட்டுள்ளன. அந்தப் பாடியத்திற்குப் பஞ்சபாதிகை என்னும் உரை செய்யப்பட்டு அதற்கே விவரணாசாரியரால் விவரணம் செய்யப்பட்டது. அன்றியும் அச்சங்கர பாஷியத்திற்கே வார்த்திகம், இராமானந்தீயம், பிரஹ்ம வித்தியாபரணம் முதலிய அநேக வியாக்கியானங்களும், வாசஸ்பதி மிசிரரால் பாமதி நிபந்தனம் என்னும் ஓர் உரையும் அவ்வுரைக்குக் கல்பதரு என்னும் வியாக்கியானமும் அதற்குப் பரிமளமென்னும் உரையும் உள்ளது. இவ்வாறு விதிந்த சித்தாந்தமாகிய நூல்களே வேதாந்த சாஸ்திரம் எனச் சொல்லப்படுகின்றது.

இத்தகைய வேதாந்த சாஸ்திரத்திற் கூறியுள்ள பிரஹ்ம வித்தையைக் கற்கப் புகுவோர் அதில் உள்ள பொருள் விளங்க வேண்டின் மிக மிக ஆர்வத்தோடும் அதி சிரத்தையோடும் அகமுக நாட்டத்தோடு கூடியவராய் அதிற் பதிந்த சித்தம் உடைவராய் இருந்து ஸ்ரீ குரு சன்னிதியில் ஏகாக்கிர மனம் உடையராய்செவ்வனே விசாரம் செய்யின் அல்லது பயன்படாவாம். ஆதலின் 1. ஒரு காற்கேட்போன் இருகாற்கேட்பின் 2. பெருக நூலிற் பிழை பாடிவனே 3. முக்காற் கேட்பின் முறையறிந்து உரைக்கும் என்பது இலக்கணமாம்.

இதிலுள்ள அரும் பெரும் பொருள்களை உத்தேசம், இலக்கணம் சோதனையுடனே எமது அநுபவ வலி கொண்டு இதனைத் திருவருள் தூண்ட இதனை எழுதியதாம்.

வேதங்களையாவருக்கும் பிரமாணமாயுள்ளன. ஆகலின் இது எல்லவருக்கும் பிரமாணமேயாம். ஆகமம், விஷ்ணு ஆகமம்

பிரஹ்மாகம், பௌத்தர் ஆகம் இது அவரவர்க்கே பிரமாணமாம். இதனையே வேதம் பொது ஆகம் சிறப்பெனவும் திரு மந்திரம் கூறும் ஆதலின்,

இதனைப் படிப்பவரும் ஸ்ரீ சற்குரு சன்னிதியில் முறையாகக் கேட்பவரும் இருமை இன்பமும் எளிதிலில் எய்தி நீடுழிவாழ்ந்து வீட்டின்பமும் விரைந்து வந்து பொருந்துமாறு எல்லாம் வல்ல இறைவனது திருவருளைப் பிரார்த்திக்கின்றேன். மேலும் இந்நூலினை அச்சியற்றிய பொள்ளாச்சி கோபால விலாசம் பிரசில் உள்ள ஆறுமுகம் பிள்ளை, இராம பிள்ளை இவர்கள் இருவரும் நாம் கூறியவாறே அதிசிரத்தையுடனே இதனை அச்சியற்றித் தந்த அவர்கள் முயற்சிக்கு நாம் நன்றி பாராட்டக் கடமைப் பட்டுள்ளோம். அவர்கள் குலத்தோடு, மனை, மக்கள் யாவரும் நீடுழி வாழ்க! வாழ்க!! வாழ்க!!! என எல்லாம் வல்ல பரம் பொருளைப் பிரார்த்திக்கின்றேன்.

இந்நூல் முருக வேளின் திருவருள் முன்னின்று தூண்டு வித்து அதற்குரிய 1. விதி தந்தன, 2. மதி தந்தன, 3. வலி தந்தன, 4. ஒளி தந்தன, 5. பொருள் தந்தன, 6. அருள் தந்தன, 7. துணை நின்றன இந்நூல் முற்றுப் பெற்றனவே அல்லாமல் என் செயல் அன்றென நீவிர் யாவரும் அறியுமின்.

இதிலுள்ள மாறுபட்டுள்ள பதங்களை பிழை திருத்தம் பார்த்துத் திருத்திக் கொள்ளவும்.

ஓம் கணேசாய நம. ஓம் குமராய நம.

ஓம் காகி விஸ்வேஸ்வராய நம.

ஓம் நீலகண்ட ஞான தேசிக நம.

ஓம் சாந்தி! சாந்தி!! சாந்தி!!!

வேதாந்த சாரமிருத சிவஞானச்செம்பொருள்.

1. மனம் எனும் ஓர் பேய்க் குரங்கு மடப்பயலே நீ தான்
மற்றவர் போல் எனை நினைந்து மருட்டாதே கண்டாய்
இனமுற என் சொல் வழியே இருத்தி எனிற் சுகமாய்
இருந்திடுநீ என் சொல் வழி யேற்றிய ஆளுலோ
தினையளவு உன் அதிசாரம் செல்ல ஒட்டேன் உலகம்
சிரிக்க உனை அடக்கிடுவேன் திருவருளால் கணத்தே
நனவில் எனை அறியாயோ யார் என இங்கிருந்தாய்
ஞான சபைத் தலைவனுக்கு நல்ல பிள்ளை நானே.
2. நினைந்துநினைந்து உணர்ந்து உணர்ந்து நெகிழ்ந்து
நெகிழ்ந்து அன்பே
நிறைந்து நிறைந்து ஊற்று எழுங்கண்ணீர் அதனால்
உடம்பு
நனைந்து நனைந்து அருள் அமுதே நல் நிதியே ஞான-
நடத்தாசே
என் உரிமை நாயகனே என்று
வனைந்து வனைந்து எத்துதும் நாம் வம்மின் உலகியலீர்
மாணமிலாப் பெருவாழ்வில் வாழ்ந்திடலாம் கண்டீர்
புனைந்துரையேம் பொய் புகலேன் சத்தியம் சொல்கின்றேன்
பொற்சபையிற் சிற்சபையிற் புகுந் தருணம் இதுவே.
3. கண்டது எலாம் அனித்தியமே கேட்டது எலாம் பழுதே
கற்றது எலாம் பொய்யே நீர்களித்தது எலாம் வீணே
உண்டது எலாம் மலமே உட்கொண்டது எலாம் குறையே
உலகியலீர் இது வரையும் உண்மை அறிந்திலீரே
விண்டதனால் என் இனிநீர் சமரசசன்மார்க்க மெய்நெறியை
கடைப்பிடித்து மெய்ப்பொருள் நன்கு உணர்ந்தே
எண்டகு சிற்றம்பலத்தே யெந்தை அருள் அடைமின்
இறவா வரம் பெறலாம் இன்பு உறல் ஆமே.

4. நான் உரைக்கும் வார்த்தை எலாம் நாயகன் தன்வார்த்தை
நம்புமினே நமரங்காள் நற்றருணம் இதுவே
வான் உரைத்த மணி மன்றில் நடம்புறி யெம் பெருமான்
வரவு எதிர் கொண்டு அவன் அருளால் வரங்கள்-
எலாம் பெறவே
தேன் உரைக்கும் உளம் இனிக்க எழுகின்றேன் நீவிர்
தெரிந்து அடைந்து என் உடன் எழுவின் சித்தி
எலாம் பெறலாகும்
ஏன் உரைத்தேன் இரக்கத்தால் எடுத்து உரைத்தேன்
கண்டீர்
யான் அடையும் சுகத்தினை நீர் தான் அடைதல்
குறித்தே.

அன்பே சிவம்.

உ

1. எந்தை நினை வாழ்த்தாத பேயர்வாய் கூழுக்கும்
ஏக்கற்றிருக்கும் வேறுவாய்
எங்கள் பெருமான் உனை வணங்காத முடர்தலை
இகழ் விறகு எடுக்கும் தலை
கந்தமிகு நின் மேனி காணாத கயவர் கண்
கலநீர் சொரிந்த அழகண்
கடவுள் நின் புகழ்தனைக் கேளாத வீணர் செவி
கைத்தமிழ்வு கேட்கும் செவி
பந்தம் அறநினை யெனாப் பாவிகள் தம் நெஞ்சம்
பகீர்என நடுங்கும் நெஞ்சம்
பரமநின் திருமுன்னர் குவியாத வஞ்சர்கை
பவியேற்க நீள் கொடுங்கை
கந்தமிகு சென்னையிற் கந்த கோட்டத்துள் வளர்
தலமோங்கு கந்தவேளே
தண்முகத்துய்யமணி உண்முகச்சைவமணி
சண்முகத் தெய்வமணியே.

2. ஐயநின்சீர் பேசும் செல்வர்வாய் நல்லதென்
 அமுதுண்டு உவந்த திருவாய்
 அப்பநிந்திருவடி வணங்கினோர் தலைமுடி
 அணிந்து ஒங்கி வாழுந்தலை
 மெய்ய நின் திருமேனி கண்ட புண்ணியர் கண்கள்
 மிக்க ஒளிமேவு கண்கள்
 வேல நிற்புகழ் கேட்ட வித்தகர் திருச்செவி
 விழாச் சுபம் கேட்கும் செவி
 துய்யநின்பதம் எண்ணும் மேலோர்கள் நெஞ்சம்
 மெய்ச்சுக ருபமான நெஞ்சம்
 தோன்றல் உன் திருமுன் குவிந்த பெரியோர்கைகள்
 சுவர்னம் இடுகின்ற கைகள்
 சையமுயர் சென்னையில் கந்தகோட்டத்துள்வளர்
 தலமோங்கு கந்தவேளே
 தண்முகத் துய்யமணி உண் முகச்சைவமணி
 சண்முகத் தெய்வ மணியே

3. வான் கலந்து மாணிக்க வாசக நின் வாசகத்தை
 நான் கலத்து பாடுங்கால் நற் கருப்பஞ் சாற்றினிலே
 தேன் கலந்து பால் கலந்து செழுங்கனித் தீஞ்சுவை
 கலந்தென்
 ணன் கலந்து உயிர்கலந்து உவட்டாமல் இனிப்பதுவே

4. வாட்டமிலா மாணிக்க வாசகனின் வாசகத்தை
 கேட்டபொழுது அங்கிருந்த கீழ்பறவைச் சாதிகளும்
 வேட்டம் உறும் பொல்லா விலங்குகளும் மெய்க்குஞான
 நாட்டம் உறும் என்னிஸ் இங்கு நான் அடைதல் வியப்பு
 அன்றே

1. அகரஉயிர்போல் அறிவாகி எங்கும்
நிகர் இல்இறை நிற்கும் நிறைந்து
2. பெண், ஆண் அலி என்னும் பேர் ஒன்று இலதாகி
விண் ஆகி நிற்கும் வியப்பு
3. தருமம் பொருள் காமம் வீடு என்னும் நான்கும்
உருவத்தால் ஆயபயன்
4. ஒழுக்கம் விழுப்பம் தரலால் ஒழுக்கம்
உயிரினும் ஒம்பப் படும்.
5. வேண்டுங்கால் வேண்டும் பிறவாமை மற்று அது
வேண்டாமை வேண்டவரும்.
6. பிறப்பு என்னும் பேதைமை நீங்கச் சிறப்பு என்னும்
செம்பொருள் காண்பது அறிவு.
7. பிறவிப் பெருங்கடல் நீந்துவர் நீந்தார்
இறைவன் அடி சேராதார்.
8. கோள் இல் பொறியிற் குணமில்வே எண்குணத்தான்
தாளை வணங்காத் தலை.

கல்வியே கற்புடைப் பெண்டிர் அப் பெண்டிர்க்குச்
செல்வப்புதல்வனே ஈர்ங்கவியாம் — சொல்வன்மை
மல்லல் வெறுக்கையாம் மாண் அவை மண்ணுறுத்தும்
செல்வமும் உண்டு சிலர்க்கு.

இம்மை பயக்குமால் ஈயக்குறைவின்றால்
தம்மை விளக்குமால் தாம் உணராக் — கேடின்றால்
எம்மை உலகத்தும் யாம் கண்டிலேம் கல்விபோல்
மம்மர் அறுக்கும் மருந்து.

அத்தியாத்ம சாஸ்திரம்.

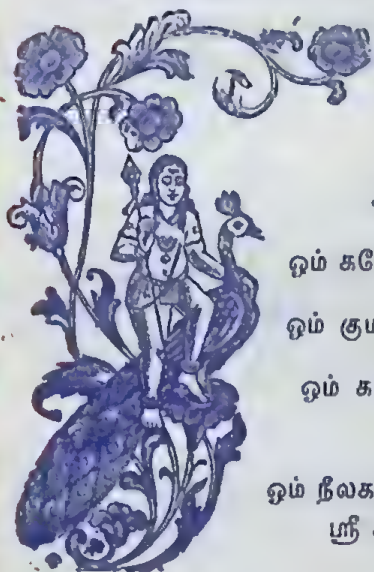
கபிலர், பதஞ்சலி வியாசர் முதலிய முனிவர்களால் கிரமமாகச் சொல்லப்பட்ட 1. சாங்கியம், 2. பாதஞ்சலம், 3. வேதாந்தம் என ஆத்மஞான பலன்கள் உள்ள மோக்ஷப் பிரதிபாதக அத்தயாத்ம சாஸ்திரம் மூன்றாம். அவைகள் பாஷிய வியாக்கியானாதிகளோடு கூடிய சாங்கிய சூத்திரம் பாதஞ்சல சூத்திரம் பிரஹ்ம சூத்திரம் என்பனவாம் அவற்றுள்,

1. சாங்கியம்— நித்திய நிர்மலமான ஆத்ம சன்னிதானத்தில் குணத்திரய வடிவமான பிரகிருதியே மகதத்துவாதி இருபத்திஐந்து தத்துவ சொருப ஜகத்தாம் என்று விவகரிப்பதே சம்சாரபந்தம் என்றும் சத்துவாதி குணத்திரயக் கிரமத்தால் சிலேட்டுமப் பிரகிருதி, பித்தப் பிரகிருதி, வாதப் பிரகிருதியில் உள்ள சாந்த குரோத முடாதி குணங்களோடு கூடிய உத்தம, மத்திம, அதம புருஷத்திரயம் வர்ணக்கிரமம் முதலானவைகள் உண்டாம் என்று சொல்வதாம்.

2. பாதஞ்சலம்:— இயம நியமாதி அஷ்டாங்கயோகத்தால் மனோ நிச்சலம் உண்டாய் மோக்ஷ சித்தியாம் என்று சொல்வது.

3. உத்தரயீமாஞ்சை:— சகல உபநிதத அர்த்தங்களை யும் சொல்லும் வேதாந்தமாம் அது பிரபஞ்சத்துக்கு மித்தியாத்துவம் சாதித்தலால் பிரஹ்மாத்தும ஐக்கிய ஞானத்தை வர்ணிப்பதாய் ஞானிகளால் அங்கீகரிக்கப்பட்டதாய் உள்ளது; அவை அத்தியாத்துமமதம். பாஸ்கரீயம், மாயா வாதம், சுத்தப் பிரஹ்ம வாதம், கிரீடாப் பிரஹ்ம வாதமென நான்கு பேதமாம் இவற்றின்கண் அநுகதமாய் இவற்றிற்கு மேலாயுள்ளது அநிர்வச நீயக்கியாதியேயாம்.

அநிர்வச நியக்கியாதி என்பது கயிற்றரவு சத்தென்
ருவது அசத்தென்றுவது சொல்லத் தகாதது அதுபோல
அவித்தையும் அதன் காரியமான பிரபஞ்சமும் சத்தென்
ருவது அசத்தென்றுவது உறுதியாய்த் சொல்லத் தகாத
தென்று அறிந்து சொல்லுதல் இதன் விரிவை விருத்திப்
பிரபாகரம் விசாரசாகரம், விசாரசந்திரோதயம் முதலியநூல்
களிற் கண்டு கொள்க இம் முன்றின்சாரமே இந் நூலாம்.



உ

சிவமயம்,

ஓம் கணேசாய நம:

ஓம் குமாராய நம:

ஓம் காசிவிஸ்வேஸ்

வராய நம:

ஓம் நீலகண்டஞான தேசிக

ஸ்ரீ சற்குருப்போ நம:



வேதாந்த சாராமிருத
சிவஞானச்
செம்பொருள்

தோற்றுவாய்.

நான் யார் என்ற விசாரமாவது. யாது? ஆத்மா அனைத்து மாக்களை வேறு பிரித்து அறிவதேயாம். அந்த விசாரம் எதனால் உண்டாம் எனின், 1. ஈசுரன், 2. வேதம், 3. குரு, 4. அந்தக் காணம் என்னும் இந்நான்கினது கிருபையால் உண்டாகும்.

1. சற்குரு முதலிய ஞான சாதனங்களின் பிராப்தியே ஈசுர கிருபையாம்.
2. சாஸ்திர அர்த்தங்களின் தாரண சக்தியே வேதத்தின் கிருபையாம்.
3. சாஸ்திர அனுசாரமாகவும் தனது அனுபவ அனுசாரமாகவும் உண்மையை உபதேசம் செய்தலே குரு கிருபையாம்.
4. சாஸ்திர அனுசாரமாகவும் குருவாக்கிய அனுசாரமாகவும் சாதனங்களைச் சம்பாதித்தலே அந்தக்காணத்தின் கிருபையாம் இந்நான்கின் கிருபையால் உண்டாம் பயன்ஆவது;

விசாரம்.

அநாதி சுத்தப்பிரஹ்மத்தில் அநாதி கற்பிதமாகிய பிரகிருதி என்று ஒரு சக்தி உண்டு.

அந்தப் பிரகிருதிக்குப் பிரஹ்மத்தோடு அநாதி கற்பிதபேத வால்தவ அபேதமாகிய சம்பந்தம் உண்டு.

பிரகிருதியின் நாமங்கள்.

அந்தப் பிரகிருதி மாயை, அவித்தை தம்பிரதானப் பிரகிருதி எனப் பிரிவை அடைகின்றது.

சத்துவகுணப் பிரதானம், மாயை, இரஜோகுணப்பிரதானம் அவித்தை தமசைப்பிரதானமாக உள்ளது தம்பிரதானப் பிர

கிருதி, மாயை, அவித்தை, விகிருதி சக்தி சத்யமூலி, தூலி, யோனி அவ்வியத்தம், அவ்வியாகிருதம் அஜை, அஞ்ஞானம், தமசு, துச்சை, அநிர்வசந்யம், என்றும் அவற்றின் நாமங்களாம்.

அநாதி பாவபதார்த்தங்கள் ஆறு

அவை, உற்பத்தி இல்லாத பொருள்கள், சொருபமாய் அநாதியாம். அப்படிப்பட்டவை 1. சுத்தப்பிரஹ்மம், 2. பிரகிருதி, 3. அவற்றின் சம்பந்தம், 4. ஈசான், 5. ஜீவன், 6. அவற்றின் பேதம் என்னும் இவைஆறும் அநாதிபாவ பதார்த்தம் என்பர்.

மித்தியாத்துவ நிச்சயத்திற்குப் பாதம் என்று பெயர் ஆம் அது சால்திர சம்பந்தம், யுக்தி சம்பந்தம் அபயோகம் என்னும் பேதத்தால் முவகைப்படும்.

ஆத்மா அநாத்மாக்களின் இலக்கணங்களை எடுத்து விசாரம் செய்வாம்.

பந்தத்துருவம் கேட்டு உணரில் பரவீட்டுருவம் மேல் வெளியாம் ஆதலின் அநாத்மாக்களின் இலக்கணங்களை நன்கு விசாரிப்பதால் ஆத்மாவின் இலக்கணம் உள்ளவாறு விளங்கும் ஆதலின் அதனை நன்கு ஊன்றி விசாரம் செய்வாம் மேலும் ஒப்பு இன்றியதமிழ் மறையும்.

பிறப்பு என்னும் பேதைமை நீங்கச் சிறப்பு என்னும் செம்பொருள் காண்பது அறிவு எனக்கூறும்.

ஆதலின் அநாத்மாவாகிய சடங்கள் ஆத்மாவை மறைத்துத் தாமே ஆத்மாவாகத் தோற்றுவதற்கான பிராந்திகளும் அத்தியாசங்களும் பிரமாணகத சம்சயம் பிரமேயகத சம்சயம் முதலியவற்றை விசாரித்துமேல் மகாவாக்திய விசாரம் செய்வாம்.

ஐவகைப் பிராந்திபேதமாவது.

1. பேதப்பிராந்தி, 2. கர்த்திருத்துவ போக்திருத்துவப் பிராந்தி, 3. சங்கப்பிராந்தி, 4. விகாரப்பிராந்தி, 5. சத்தியத்துவப் பிராந்தியாம்.

1. ஜீவேஸ்வரப்பேதம், 2. ஜீவர்களின் பரஸ்பர பேதம், 3. ஐடங்களின் பரஸ்பரபேதம், 4. ஜீவஐடபேதம் 5. ஈகாஐடபேதம் என ஐவகைப்பேதப் பிராந்தியாம்.

2. அந்தக் கரணத்தின் தர்மமாகிய கருத்திருத்துவ போக்திருத்துவங்கள் ஆத்மாவின் கண்ணே தோற்றுதல் கருத்திருத்துவ போக்திருத்துவப்பிராந்தியாம்.

3. ஆத்மாவிற்குத் தேகாதிகளில் அகந்தையும் கிரகாதிகளில் மமதையும் ஆகிய சம்பந்தமாவது அல்லது சஜாதீய விஜாதீயசுவகத வஸ்துக்களோடுள்ள சம்பந்தமே சங்கப்பிராந்தியாம்.

4. பாலின்விகாரம் தயிர் ஆதல்போலப் பிரஹ்மத்தின் விகாரமே இச்சீவனும் ஐகத்துமாம் என்ற தோற்றமே விகாரப்பிராந்தியாம்.

5. காரணத்திற்கு வேருன ஐகத்துச் சத்தியம் என்பதே சத்தியத்துவப் பிராந்தியாம்.

ஐவகைப்பிராந்திகளும்

நிக்குதற்குள்ள உபாயங்கள்.

1. பிம்பப்பிரதிபிம்ப தரிசனத்தால் பேதப்பிராந்திநிங்கும்.

2. படிசத்தில் தோன்றும் செந்நிற திருஷ்டாந்தத்தால் கருத்துருத்துவ போக்திருத்துவப் பிராந்திநிங்கும்.

3. கடாகாய மடாகாய திருஷ்டாந்தத்தால் சங்கப் பிராந்தி நீங்கும்.
4. இரச்சு சர்ப்ப திருஷ்டாந்தத்தால் விகாரப் பிராந்தி நீங்கும்.
5. கனககுண்டல திருஷ்டாந்தத்தால் சத்தியத்துவப் பிராந்தி நீங்கும்.

பேதப்பிராந்தியின் நிக்கமாவது.

1. கண்ணாடியில் தோற்றும் முகத்தின் பிரதிபிம்பம் அக் கண்ணாடியில் இல்லை- ஆனால் கண்ணாடியில் பார்க்கும் பொருட்டு வெளிப்பட்ட நேத்திர விருத்தி அந்தக் கண்ணாடியைத் தீண்டி மறுபடியும் திரும்பி முகத்தையே பார்க்கின்றது. ஆகையால் பிம்பவடிவ முகத்தோடு பிரதிபிம்பம் அபின்னமாம் அதனால் பிரதி பிம்பம்மித்தை அன்று சத்தியமேயாம்.

பிரதிபிம்பத்தின் தர்மம் ஆகிய பிம்பத்தினும் வேறும் தன்மையும் கண்ணாடியில் இருக்கும் தன்மையும் பிம்பத்தினும் எதிர்முகமாம் தன்மையும் ஆகிய இந்த முன்றும் அவற்றினது தோற்றமும் ஆகிய ஞானமும் பிராந்தியாம் ஆகையால் இந்தத்தர்மங்களின் மித்தியாத் துவ நிச்சய பாதத்தைச் செய்வதால் பிம்பப்பிரதி பிம்பங்களுக்கு என்றும் அபேத நிச்சயம் உண்டாகின்றது.

சித்தாந்தம் அதுபோலச் சுத்தப்பிரஹ்மம்பிம்பம் ஆம் ஜீவனாகிய அதன் பிரதிபிம்பம் அஞ்ஞானமாகிய கண்ணாடியில் தோன்றுகின்றது அவற்றுள் சொப்பனத்தைப்போல ஒரு ஜீவன் முக்கியமாம் மற்றவை தாவர சங்கமம் ஆகியவை ஜீவ ஆபாசங்களாம் அந்தச் ஜீவனாகிய பிரதிபிம்பம் ஈகரன் ஆகிய பிம்பத்தோடு எப்போதும் அபின்னமாம்,

ஆனால் மாயையின் வலியால் ஆம் அந்தச் ஜீவனது தர்மம் ஆகிய பிம்பம் ஆம் ஈசுரனிலும் வேளும் தன்மை ஜீவத்துவம் அற்பஞ்சுத்துவம் அற்ப சத்தித்துவம் பரிச்சின்னத்துவம், நாஞ்சுத்துவம் முதலியனவும் அவற்றின் தோற்றமும் ஆகிய ஞானமும் பிராந்தியாம், ஆகையால் அவற்றின் மித்தியாத்துவ நிச்சயம் ஆகிய பாதத்தைச் செய்வதால் ஜீவஞ்சுதிய பிரதிபிம்பத்திற்கும் ஈசுரன் ஆகிய பிம்பத்திற்கும் என்றும் அபேதமாகிய நிச்சயம் உண்டாகின்றது. இவ்வாறு பிம்பப் பிரதிபிம்ப திருஷ்டாந்தத்தால் பேதப்பிராந்தி நிவிருத்தியாகின்றது.

2. கர்த்திருத்வ போக்திருத்துவப் பிராந்தியின் நீக்கம் ஆவது,

சிவப்பு வஸ்திரத்தின் மீது வைத்தபடிக மணியில் வஸ்திரத்தின் செந்நிறம் சையோக சம்பந்தத்தால் தோற்றுகின்றது. ஆனால் வஸ்திரத்தின் தர்மம் ஆம். வஸ்திரமும், படிகமும் பிரிந்த காலத்து அதுபடிகத்தில் தோற்றுவதில்லை.

ஆனால் அது படிகத்தின் தர்மம் அன்று. ஆனால் படிகத்தில் பிராந்தியினால் தோற்றுகின்றது.

சித்தாந்தம் அதுபோல அந்தக்கரண தர்மமாகிய கர்த்திருத்துவ போக்த் திருத்துவங்கள் தாதாத்மிய சம்பந்தத்தால் தோற்றுகின்றன.

ஆனால் அவைகள் அந்தக்கரணத்தின் தர்மம் ஆம். சுழுத்தியில் அந்தக்கரணமும் ஆத்மாவும் பிரிந்த காலத்து அவை ஆத்மாவினிடத்தில் தோற்றுவதில்லை. ஆதலால் அது ஆத்மாவின் தர்மம் அன்று.

ஆனால் ஆத்மாவில் பிராந்தியினால் தோற்றுகின்றன. இவ்வாறு படிகத்தில் செந்நிறம் தோற்றும் திருஷ்டாந்தத்

தால் கருதிருத்துவ போக் திருத்துவப் பிராந்தி நிவிருத்தி யாகின்றது.

சங்கப்பிராந்தியின் நிக்கமாவது.

கட உபாதியை உடைய ஆகாயம் கடாகாயம் என்பர். அந்த ஆகாயம் கடத்தோடு தோற்றிய போதிலும்கடத்தின் தர்மமாகிய உற்பத்தி நாசம் போதல் வருதல் முதலியன ஆகாயத்தைப் பரிசிக்கின்றதில்லை. ஆகையால் ஆகாயம் அசங்கமாம்.

ஆகாயத்திற்குக் கடத்தோடு சம்பந்தம் தோற்றுதல் பிராந்தியம்.

சித்தாந்தம் அதுபோல தேக முதலிய சங்காதமாகிய உபாதியை உடைய ஆத்மா ஜீவன் எனப்படும்.

அந்த ஆத்மா சங்காதத்தோடு கூடியதாகத் தோற்றிய போதிலும் சங்காதத்தின் தர்மமாகிய ஜனன மாணாதிகள் ஆத்மாவைப் பரிசிக்க மாட்டாவாம். ஏன் எனின்!

சங்காதம் = திருசியம். ஆத்மா = திருஷ்டா

ஆனால் ஆத்மா சங்காதத்தினும் வேறுகிய அசங்கமாம் ஆத்மா சங்காத ரூபம் அல்லாதது.

ஆகையால் ஆத்மாவிற்குச் சங்காதத்தோடு அகந்தையுமில்லை. ஆத்மா சங்காதமாகாமல் அந்தச் சங்காதமும் பஞ்ச பூதத்தினதா இருத்தலால் ஆத்மாவிற்கு மமதை முதலிய சம்பந்தமும் இல்லை.

ஆத்மா சங்காதத்திற்கு வேறு இருத்தலால் ஆத்மாவிற்குச் சங்காதத்தின் சம்பந்திகளாகிய மயை, மக்கள் முதலியவற்றுள்ள மமதையாகிய சம்பந்தமும் இல்லை. இவ்வாற்றால் ஆத்மா அஜங்கமேயாம், இந்த ஆத்மாவிற்கு சங்காதத்தோடுள்ள அகந்தை மமதை ஆகிய சம்பந்தம் பிராந்தியேயாம்.

இவ்வாறு கடாகாய திருஷ்டாந்தத்தால் சங்கப் பிராந்திநிவிருத்தியாம்.

4.

விகாரப் பிராந்தியின் நீக்கமாவது* மந்த அந்த காரத்தில் கயிறு கிடப்பதைப்பார்க்கும் பொருட்டுநேத்திரத் துவாரத்தால் அந்தக்கரண விருத்தி வெளிப்போந்து அந்த ஆகாரத்தை அடைகின்றது. அந்த விருத்தி இருள் முதலிய தோஷத்தால் கயிற்றின் ஆகாரத்தை அடைகிறது இல்லை. ஆகையால் அந்த விருத்தியால் கயிற்றின் ஆவரணம் பங்க மாவதில்லை அப்போது கயிற்றினை உபாதியாகவுள்ள சைதன் யத்தை ஆசிரயத்திருந்த தூலாவித்தை கலக்கத்தை அடைந்து சர்ப்ப ரூப ஆகாரத்தை அடைகின்றது.

அந்தச் சர்ப்பம் பாலின் பரிணாமமே தயிர் ஆனது போல அவித்தையின் பரிணாமமும் கயிற்றினை உபாதியாக உடைய சைதன்யத்தின் விவர்த்தமும் ஆம். பரிணாமம் அன்று.

சித்தாந்தம் அதுபோலப் பிரஹ்ம சைதன்யத்தின் ஆசிரயமாய் இருக்கும்மூலாவித்தை பிராரப்த முதலிய நிமித் தத்தால் கலக்கத்தை அடைந்து ஜட சேதன வடிவப்பிரபஞ் சத்தோடு விகாரத்தை அடைகின்றது. அந்தப் பிரபஞ்சம் அவித்தையின் பரிணாமமும் அதிஷ்டானப் பிரஹ்ம சைதன் யத்தின் விவர்த்தமும் ஆம். பரிணாமம் அன்று.

இவ்வாறு இரச்சு சர்ப்ப திருஷ்டாந்தத்தால் விகாரப் பிராந்தி நிவிருத்தியாம்.

5.

சத்தியத் தன்மைப் பிராந்தியின் நீக்கமாவது கனகத் திற்கும் குண்டலத்திற்கும் காரிய காரணத் தன்மையால் தோற்றும் பேதம் கற்பிதமாம். கனசத்திற்கு வேறுகக் குண் டலத்தின் கொடுபம் காணப்படாமையால் வால்தவ அபே தம் உள்ளது.

ஆனால் க க ன த் தி ற் கு வேராகக் குண்டலத்திற்குச் சத்தை இல்லை.

சித்தாந்தம்—அதுபோலப் பிரஹ்மத்திற்கும் ஐகத்திற்கும் காரண காரியத்தன்மையினாலும், விசேஷத்தினாலும் பேதம் கற்பிதமாம். விசாரித்து பா ர் க் கு ம் இ ட த் து சச்சிதானந்தத்திற்கு வேராக நாம ரூபமாகிய ஐகத்து சத்தியமாகத் தோற்றுவதில்லை.

ஆனால் மித்தையாகத் தோற்றுகின்றது. எந்த வஸ்து எதில் கற்பிதம் ஆமோ அந்த வஸ்து அதனினும் வேராகத் தோற்றும். ஆனால் ஐகத்திற்குப் பிரஹ்மத்தினும் வேராகச் சத்தை இல்படியாம்.

இவ்வாறு கனக குண்டல திருஷ்டாந்தத்தால் பிரஹ்மத்திற்குப் பின்னமாகிய ஐகத்தின் சத்தியத்துவப் பிராந்தி நிவிருத்தியாம்.

பிராந்தியாவது யாது? அத்தியாசம்.

அத்தியாசம் என்பது மயக்க ஞானத்திற்கு விஷயமாகிய மித்யாவஸ்துவிற்கும் பிராந்திஞானத்திற்கு உள்ளது. அத்தியாசமாம்.

அந்த அத்தியாசம் எ த் த னை வகைப்படும்? ஞான அத்தியாசம், அர்த்த அத்தியாசம் என இருவகையாம்.

அந்த அத்தியாசமாவது (1) கேவல சம்பந்த அத்தியாசம், (2) சம்பந்தசகித சம்பந்தி அத்தியாசம், (3) கேவல தர்ம அத்தியாசம், (4) தர்ம சகித தர்மியின் அத்தியாசம், (5) அந்நியோந்யா அத்தியாசம், (6) அந்நிய தர அத்தியாசம் என்னும் பேதத்தால் ஆறு விதமாம்.

அல்லது சொருப அத்தியாசம் சம்சர்க்காத் தியாசம் னன்னும் பேதத்தால் அர்த்த அத்தியாசம் இரண்டு வகைப் படும். முன் சொல்லப்பட்ட ஆறு பே த ன் க ளு ம் இதில் அடங்கும்.

மேலே காட்டிய ஐவகைப் பிராந்திகளும், இதனுள் அடங்கும்.

அத்தியாசங்களின் இலக்கணம்.

1. வெள்ளியில் கிளிஞ்சலின் தாதாத்திய சம்பந்தத்தின் அத்தியாசம் உண்டாவது போல அநாத்மாவில் ஆத்மாவின் தாதாத்துய சம்பந்த அத்தியாசம் உண்டாகின்றது. அநாத்மாவில் ஆத்மாவின் தாதாத்திய சம்பந்தம் அத்தியஸ்தமாகின்றது. ஆத்மாவின் சொருபம் அத்தியஸ்தமாகின்றதில்லை ஆகையால் அநாத்மாவில் ஆத்மாவின் கேவல சம்பந்த அத்தியாசம் உண்டாகின்றது.

சுத்தியில் வெள்ளியின் சம்பந்தமும் அதன்சொருபமும் ஆகிய இரண்டும் அத்தியஸ்தமாவது போல ஆத்மாவில் அநாத்மாவின் சம்பந்தமும் சொருபமும் ஆகிய இரண்டும் அத்தியஸ்தமாகின்றன. ஆகையால் ஆத்மாவில் அநாத்மாவின் சம்பந்தயின் அத்தியாசம் உண்டாகின்றது. ஸ்படிகத்தில் சிவப்பு, கருப்பு முதலிய தர்ம மாத்திரம். சிவப்புப் படிகம் முதலியனவாக அத்தியஸ்தம் ஆகின்றது போல யான் வெள்ளையன், குருடன், செவிடன் முதலியவாகத் ஸ்தூல தேசத்தின் வெண்மை முதலியனவும் இந்திரியங்களின் பார்வை முதலியனவும் ஆகிய தர்மங்கள் மாத்திரம் ஆத்மாவில் அத்தியஸ்தமாகின்றது. அவற்றின் சொருபம் அத்தியஸ்தமாகின்றதில்லை. ஆகையால் ஆத்மாவில் தேசேந்திரியாதிகளின் கேவலதர்மத்தின் அத்தியாசம் உண்டாகின்றது.

சுத்தியில் வெள்ளித்தன்மை தர்மமும் அவ்வெள்ளியின் சொருபமும் இரண்டும் அத்தியாசம். ஆவது போல அந்தக் கரணத்தின் கர்த்திருத்துவாதி தர்மங்களும் அவ்வந்தக்கரணத்தின் சொருபமும் ஆகிய இரண்டும் ஆத்மாவில் அத்தியஸ்தமாகின்றன ஆகையால்,

ஆத்மாவில் அந்தக்கரணத்தின் தர்ம சகித தர்மியின் அத்தியாசமும் உண்டாகின்றன. இரும்பும் அக்கினியும் போல ஆத்மாவில் அநாத்மாவின் அத்தியாசமும் அநாத்மாவில் ஆத்மாவின் அத்தியாசமும் இருத்தலே அந்நியோந்நியாத்தியாசமாம்.

அநாத்மாவில் ஆத்மாவின் சொருபம் அத்தியஸ்தம் ஆகாது ஆனால் ஆத்மாவில் அநாத்மாவின் சொருபம் அத்தியஸ்தமாம் இதுவே அந்நியதா அத்தியாசமாம்.

ஞானத்தினால் பாதமாகத் தக்க வஸ்து அதிஷ்டானத்தில் சொருபமாக அத்தியஸ்தம் ஆகின்றது. தேராதி அநாத்மாவிற்கு அதிஷ்டான ஞானத்தால் பாதம் உண்டாகின்றமையால் ஆத்மாவில் அதன் சொருப அத்தியாசம் உண்டாகின்றது.

பாதிக்கத் தகாத வஸ்துவின் சொருபம் அத்தியஸ்தம் ஆகாது. ஆனால் அதன் சம்பந்தம் அத்தியஸ்தம் ஆகும். ஆகையால் அநாத்மாவில் ஆத்மாவின் சம்சர்க்காத்தியாசம் உண்டாகின்றது இதனையே சம்பந்த அத்தியாசம் என்றும் சொல்லுவர்,

கேவல தர்ம அத்தியாசம், தர்ம சகித தர்மியின் அத்தியாசம், அந்நியதா அத்தியாசம் என்னும் இம்முன்றும் சொருப அத்தியாசத்துள் அடங்கும்.

கேவல சம்பந்த அத்தியாசம் சம்சர்க்க அத்தியாசமே ஆகும். சம்பந்த சகித சம்பந்தியின் அத்தியாசம் சம்சர்க்க சகித அத்தியாசம். சொருப அத்தியாசமாம். அந்நியோந்நிய

அத்தியாசத்தில் சம்சர்க்க அத்தியாசமும் சொருப அத்தியாசமும் என்னும் இரண்டும் உண்டு ஏன் எனின்!

ஆத்மாவின் சொருபம் சத்தியம் ஆகலின் அஃது அத்தியஸ்தம் ஆகாது. ஆனால் அதன் சம்சர்க்கம் எனப்படும். தாதாத்மிய சம்பந்தம் அநாத்மாவில் அத்தியஸ்தமாம் ஆதலால் அதன் சம்சர்க்கத்தியாசம் உண்டாகின்றது. ஆனதால் அதன் சொருப அத்தியாசமும் உண்டாகின்றது.

அதனால் அந்நியோந்நியா அத்தியாசம் இவ்விரண்டிலும் அடங்கும் சங்கப்பிராந்தி சம்சர்க்க அத்தியாசத்திலும் மற்றைய நால்வகைப் பிராந்தியும் சொருப அத்தியாசத்திலும் அடங்கும்.

அகங்காராதி அநாத்மாக்களையும் ஆத்மாவையும் அறிவதில் விசேஷ உபயோகம் உள்ள அத்தியாசம் எதுவோ அதனை இங்கு எடுத்துக் கூறுவாம். அந்நியோந்நிய அத்தியாசமாம்.

அந்நியோந்நிய அத்தியாசம் என்பது யாது எனின்?

பரஸ்பரத்தில் பரஸ்பரத்தின் (ஒன்றில் மற்று ஒன்றின்) அத்தியாசத்திற்கு அந்நியோந்நியா அத்தியாசம் என்று பெயர் ஆம்.

ஆத்மா அநாத்மாக்களுக்கு ஒன்றற்கு ஒன்று எப்படி அத்தியாசம் உண்டாகின்றது எனின்.

சத்து, சித்து, ஆனந்தம், அத்வைதம் என்னும் இவை நான்கு விசேஷணங்களும் ஆத்மாவினுடையனவாம். அசத்து, சடம். துக்கம், துவைதம் என்னும் இவை நான்கு விசேஷணங்களும் அநாத்மாவினுடையனவாம். அவற்றுள்

அநாத்மாவினது துக்கம், துவைதம் என்னும் இரண்டு விசேஷணங்களும் ஆத்மாவிலுள்ள ஆனந்தம் அத்வைதம் என்னும் இரண்டு விசேஷணங்களையும் மறைக்கின்றன. ஆகலின் அத்வைதமாயும் ஆனந்த ரூபமாயும் இருக்கிறேன் என்னும் ஞானம் உண்டாகாமல் நான் துக்கி ஈசுராதிகளினும் வேறு என்னும் ஞானம் உண்டாகின்றது.

ஆத்மாவினது சத்து, சித்து என்னும் இரண்டு விசேஷணங்களும் அநாத்மாவிலுள்ள அசத்து, சடம் என்னும் இரண்டு விசேஷணங்களையும் மறைக்கின்றன அதனால் அநாத்மாவாகிய அசங்காராதிகளில் அசத்தாயும், சடமாயும் உள்ளது என்னும் ஞானம் உண்டாகாமல் இருக்கிறது விளங்குகிறது என்னும் ஞானம் உண்டாகின்றது.

இவ்வாறு ஆத்மா அநாத்மாக்களுக்கு பரல்பரம் அத்யசம் தோற்றுகின்றது.

சகல அநாத்மாகார விருத்திகளும் ஒடுங்கிய பிரஹ்மாகார விருத்தியின் உண்டாம். பிரத்தியயத்தினையே சாக்ஷாத்காரம் என்பர். அதனையே (நான் பிரஹ்மம் என்னும்) ஞானமாம் என்பர்.

தத்துவ விசாரம் செய்து சகல சந்தேகமும் போய் அத்துவிதம் தான் ஆதல் அபரோக்ஷ ஞானமாகும்.

எனக் கைவல்லிய நவநீதம் கூறும் அதனை அநாத்மாவின் கண்உள்ள சந்தேகம் விசாரிப்பதில் ஒரு பயனும் இன்றும். ஆகலின் ஆத்மாவின் கண் உள்ள சம்சயம் எதுவோ அதனை இங்கு முழுடசுக்களுக்குப் பயன் உண்டாம் வண்ணம் அதனைச் செவ்வையாக விசாரம் செய்வாம் அவை.

1. பிரமாண கத சம்சயம்

2. பிரமேய கத சம்சயம்

என்னும் பேதத்தால் இருவகைப்படும்.

அதாவது உபநிஷத்வடிவ வேதாந்த வாட்கியங்கள் பேதத்தைப் பிரதிபாதிப்பதா அல்லது அபேதத்தைப் பிரதிபாதிப்பதா. அல்லது வேறு பொருளைச் சொல்வதா என்னும் ஆசாரம் உடையதாய் ஆறுவிதலிங்கயுக்திகளால் வேதாந்த தாத்பரிய நிச்சயம் செய்வதன் முன்னர் உண்டாம். சம்சயத்தினையே பிரமாண கத சம்சயம் என்பர்.

வேதாந்தமாகியபிரமாணத்தினால் அறியத்தக்க மோக்ஷ முதலிய பதார்த்தக்களைப் பிரமேயம் என்பர். அவற்றின் சொருபத்தில் எச் சம்சயம் உளதாமோ அதனையே பிரமேய கத சம்சயம் என்பர்.

அந்தப்பிரமேய கத சம்சயம் விஷயபேதத்தால் அநேகவகைப்படும்.

இனி அதன் இலக்கணம்.

அதாவது சர்வ அனர்த்த நிவிருத்தியும் ஆனந்தத்தின் பிராப்தியுமே மோக்ஷமா அல்லது மூவகைத் துக்கத்தின் நீக்கமா, அல்லது இருபத்தொரு துக்கங்களின் நீக்கமா, அல்லது பஞ்சக்கிலேசங்களின் நீக்கமா, அல்லது சுவர்க்கம், வைகுண்டம் முதலிய விஷய சுகத்தின் லாபமே மோக்ஷமா இவ்வாறு மோக்ஷத்தின் சொருபத்தில் உண்டாவது பல வடிவப் பிரமேய கத சம்சயம் என்பர்.

அனர்த்த நிவிருத்தியும் ஆனந்தப் பிராப்தியுமே மோக்ஷமாம் எனக்கொள்ளின் அந்த மோக்ஷத்திற்குரிய சாதனங்கள் கர்மமா அல்லது உபாஸனையா, அல்லது கர்ம உபாஸனைகளோடு கூடிய ஞானமா, அல்லது கேவல ஞானமே எனின் அது பேத ஞானமா, அல்லது அபேத

ஞானமா என்றல் முதலிய சம்சயங்கள் இவையாவும் சாதன வடிவப்பிரமேய கத சம்சயங்கள் என்பர்.

மோக்ஷ சாதனம் அபேத ஞானமே எனக்கொள்ளின் அந்த அபரோக்ஷ ஞானத்தின் முக்கிய சாக்ஷாத் அந்தரங்க சாதனம் கர்ம உபாஸனை யா அல்லது விவேக முதலிய நான்கா அல்லது சிரவணாதி மூன்று அல்லது பதார்த்த சோதனமா அல்லது மகா வாக்கிய உபதேசமா ஞானத்தின் பகிரங்க சாதனம் சிரவணாதிகளா அல்லது விவேக முதலிய நான்கா அல்லது கர்மமா என்னும் இவை முதலிய சம்சயங்கள் ஞான சாதனத்தில் உண்டாகின்றன இவை யாவும் சாதன வடிவப் பிரமேய கத சம்சயம் என்பர்.

அபரோக்ஷ ஞானத்தின் முக்கிய அந்தரங்க சாதனம் மகாவாக்கிய உபதேசமே எனவும் விவேகாதி எட்டினையும் பரம்பரா அந்தரங்க சாதனமே எனவும் யாகாதிக் கர்மங்களே பகிரங்க சாதனம் எனவும் கொள்க.

அந்த ஞானத்தின் விஷயம் பேதமா, அல்லது அபேதமா அபேதமே எனின் ஆத்மாவிிற்கும் பிரஹ்மத்திற்கும் அல்லது அந்தக்கரண விசிஷ்ட சேதன வடிவ ஜீவனுக்கும் விராட்டு முதலிய ஈசுரனுக்கும் அபேதமா இவை முதலியன ஞானத்தின் விஷயத்தில் உள்ளன. இவையும் பிரமேய கத சம்சயமாம். கூடல்த வடிவ ஆத்மாவிிற்கும் பிரஹ்மத்திற்கும் அபேத ஞானமே விஷயமெனக்கொள்ளின் முன் கூறிய ஆத்மா தூல சரீரத்தினும் பின்னமா அல்லது அபின்னமா பின்னமே ஆயினும் அது ஜடமா அல்லது சேதனமா அல்லது ஜடசேதனம் என்னும் இரண்டு வடிவமா.

சேதனமே எனினும் அது கர்த்தா போக்தாவா அல்லது அகர்த்தா அபோக்தாவா.

அகர்த்தா அபோக்தா எனினும் அது தேகாதிகளில் அகந்தை, மமதையுள்ள ஜங்கம் உடையதா அல்லது அஜங்

கமா அசங்கமாயினும் அது அனுப் பரிணமா அல்லது மத்திம பரிமாணமா அல்லது மகத்பரிமாணமா மகத்பரி-
மாணமே உடையதாயினும் அதற்கு தத்பதத்தோடு பேத
மிருக்கின்றதா இவை முதலிய சம்சயங்கள் துவம் பதார்த்
திலுள்ளன அவையும் பிரமேய கத சம்சயமாம்.

முற்கூறிய ஆத்மா தத்பதத்தின் அர்த்தத்தோடு அபின்
னம் ஆயினும் அவ்வாத்மா தத்பதவாச்சியார்த்த வடிவ
ஈசுரனோடு அபின்னமா அல்லது அந்த ஈசுர பாவத்திற்
கதிஷ்டானுமான தத்பதத்தின் இலக்ஷியார்த்த வடிவசுத்தப்
பிரஹ்மத்தோடு அபின்னமா.

இலக்ஷியார்த்தத்தோடு அபின்னமாயினும் ஜகத்திற்கு
காரணம் பிரதாதினுகளா அல்லது தத்பதத்தின் வாச்சி
யார்த்தமான ஈசுரனா.

ஈசுரனேயாயினும் அவ்விசுரன் ஏக தேசத்திருப்பவரா
பரிச்சின்னரா அல்லது வியாபகரா.

வியாபகரேயாயினும் கோலோக முதலிய இடங்களில்
லீலா விக்கிரகம் கொண்டவராய் வியாபகரா, அல்லது ஏக
ராச வியாபகரா.

ஏக ரச வியாபகரே ஆயினும் ஜகத்திற்கு உபாதன
காரணரா அல்லது நிமித்தகாரணரா அல்லது சிலந்திப்பூச்சி
யினைப் போலவும் சொப்பனத்திற்கு ஏதுவான சாக்ஷியினைப்
போலவும், அபின்ன நிமித்தோ பாதான காரணரா.

அபின்ன நிமித்த உபாதானகாரணரே ஆயினும் அவர்
ஜீவர்களது கர்மத்தின் அபேக்ஷை இன்றியவராய்ப் படைத்
தல் செய்பவரா இருத்தலின் விஷமமாகச் செய்யுந் தன்மை
முதலிய தோஷத்தோடு கூடியவரா.

அல்லது கர்மத்தின் அபேக்ஷை உடையவரா இருத்த
லின் படைப்பின் கர்த்தாவாகுவதலால் விஷமத்தன்மை

தயாளமின்மை வடிவ தோஷங்கள் இன்றியவரா இருக்கின் றுரா.

கர்ம அபேகை வடிவ கருத்தாவா இருத்தலின் விஷமமாகச் செய்யுந்தன்மை தோஷம் இன்றியவரா இருப் பிலும் அந்த ஈசுரன் பரமார்த்தமாக மாயா சக்தி அதன் தர் மங்களாகிய சர்வஞ்ஞத் தன்மை முதலியன. கர்மமாகிய படைப்பு முதலியன என்பவற்றின் கற்பனைகளோடு கூடிய வரா அல்லது அக்கற்பனை இன்றியவரா.

அவைகள் இன்றியவரே ஆயினும் அவர் முற்கூறிய ஆத்மாவிலும் பின்னரா அல்லது அபின்னரா.

இவை முதலிய வடிவினவாகிய சம்சயங்கள் தத் பதார்த்தத்தில் உள்ளன. அவையும் பிரமேயகத சம்சயமாம். எந்தத் தத் பதார்த்தத்தின் இலக்ஷியார்த்தமாகிய சுத்தப் பிரஹ்மம் துவம் பதார்த்தத்தின் இலக்ஷியார்த்தமாகிய ஆத்மாவோடு அபின்னமாயினும் அந்தபிரஹ்மாத்மாக்களின் ஏகத்துவம் எதுவோ அது மோகை காலத்தில் உள்ளதா அல்லது எப்போதும் இயல்பாக உள்ளதா எப்போதும் ஏகத்துவம் உளதாயினும் சச்சிதானந்த ஐஸ்வரியம் இன்றி யதா அல்லது ஐஸ்வரியத்தோடு கூடியதாயினும் கூடிய அச்சச்சிதானந்த முதலியன குண வடிவமா அல்லது பிரஹ்மாத்மாவின் சொருபமா சொருபமேயாயினும் அவற் றிற்கு ஒன்றற்கொன்று பேதம் சொல்லுவது உண்டாகிறது.

அந்தப்பேதம் வாஸ்தவமா அல்லது கற்பிதமா இவை முதலிய வடிவ சம்சயங்கள் தத் பதார்த்தத்திற்கு அபின்ன மான துவம் பதார்த்தத்தில் உள்ளன. அவையும் பிரமேய கத சம்சயமாம். இவ்வாற்றால் சிவவண மனனங்களால் கிரமமாக நிவிருத்திக்கத்தக்கனவாகிய பிரமாணகதபிரமேய கத சம்சயங்கள் எவையோ அவை யாவும் பிரஹ்ம சாக்ஷாத் காமாகவே க்ஷணமாகின்றன.

முற்கூறிய இருவகைச் சம்சயங்களும் சிரவண மனஞ்
திகளால் ஒழிதலின் ஞானத்தால் அவற்றின் நிவிருத்தி சம்
பவியாதெனினும் சிரவண மனனங்களால் நீங்கிய சம்சயங்
களுக்கு அவித்தை வடிவ காரணம் இருத்தலால் அவை
மீண்டும் உற்பத்தியாகின்றன. ஞானம் உண்டாகிய பின்
அவித்தை நாசமாதலால் அச்சம்சயங்கள் மீண்டும் உற்பத்
தியாவதில்லை. அதலால் ஞானத்தினாலும் சம்சயங்களின்
நிவிருத்தி கூறப்பெறுகின்றன.

இச்சம்சயங்களின் நிவிருத்தியில் அநேக நூல்களில்
அநேக பிரமாணங்கள் யுத்திகள் காணப்படுகின்றன. அவை
கள் சிரவண மனனங்களுக்குச்சகாயமேயாம். ஆனால் அதன்
விரிவஞ்சி இங்குயாம் அதனை எழுதவில்லை. அதிகாரிகளின்
உபயோகத்திற்குரியன இவ் வ ண் ளுத்துக்காட்டப்பட்டன
வேயாம். என்று அறிந்து கொள்ளவும்.

பஞ்சக்கிலேசம் ஆவது.

- 1) அவித்தை, (2) அஸ்மிதை, (3) இராகம்
4) துவேஷம் (5) அபினி வேசம் என்பனவாம் அவற்றில்

1. அவித்தை யாவது துக்க வடிவதனாதிகளில் = சுசுபுத்தி
யும். (2) அநாத்மாவாகிய உடம்பாதிகளில் = ஆத்மபுத்தி
யும், அநித்தியமாகிய ஆசாய முதலியவற்றில் நித்தியபுத்தி
யும் அசுசியான உடம்பாதிகளில் சுசிபுத்தியும் ஆகியஇவை
நான்கும் காரியாவித்தையாம்.

2. அஸ்மிதையாவது புத்தி சாக்ஷிகளின் ஒருமை உணர்ச்
சியேயாம்.

3. இராகமாவது அருகூல பதார்த்தத்தின் ஞானத்தால்
உண்டாம் புத்தி விருத்தியேயாம்.

4. துவேஷமாவது—பிரதிகூல பதார்த்தத்தின் ஞானத் தால் உண்டாம் புத்தி விருத்தியேயாம்.
5. அபினி வேஷமாவது மரண பயத்தால் உடம்பினைக் காப்பாற்றுவதிலுண்டாம் ஆக்ரஹமேயாம்.

நான் யார் என்ற விசாரம்
நான் யார்? பிரஹ்மம் என்பது யாது?
பிரபஞ்சம் என்பது யாது? என்ற
ஆராய்ச்சியேயாம்.

இதன் சாமானிய சொருபமாவது யானும் பிரஹ்மமும் சைதன்ய வடிவமேயாம். பிரபஞ்சம் சட வடிவமாம்.

சைதன்யமாவது ஞான வடிவமாய்ச் சகல கடாதிப்பிர பஞ்சங்களையும் அறிவது எதுவோ எதனை அந்நியமாகிய மன இந்திரியாதிகள் அறிய மாட்டாவோ அதுவே சைதன் யம் என்று சொல்லுவர்.

சமஷ்டி, வியஷ்டி தூல துக்கும காரண தேகங்கள் அவற்றின் அவஸ்தைகள் தர்மங்கள். ஆகிய இவையாவுமே பிரபஞ்ச வடிவமெனக் கூறுவர்.

நான் பஞ்ச கோசாதீதன்.

கோசம் என்பது யாது? சுத்தியின் உரைக்கும் திரவியம் மறைத்து வைக்கும் பெட்டிகளுக்கும் கோசாகாரப் புழு வின் கூட்டிற்கும் ஆம்.

அதுபோல பஞ்ச கோசங்களும் ஆத்மாவை மறைத்து இருக்கின்றன. அதனால் அன்னமய முதலிய உடம்பினையே கோசம் எனப்படுகின்றது.

அவற்றின் இலக்கணம்.

இத்தூல சரீரமே: (1) அந்நமய கோசம் ஆம். துக் கும சரீரமே. (2) பிராணமய கோசம், (3) மனோமய கோசம், (4) விஞ்ஞான மய கோசம், காரண சரீரமே. (5) ஆனந்த மய கோசம் என்பன இவற்றின் நாமங்களாம் இவற்றுள்,

1. அந்நமய கோசம் ஆவது, மாதா, பிதாக்கள் உண்ட அன்ன பானங்களால் உண்டாகியசுக்கிலசோணிதங்களால் மாதாவின் உதரத்தின் கண் தோன்றி அன்னசாரமாகிய பால் முதலியவற்றால் வீருத்தி அடைந்து முடிவில் மீண்டும் பிருதிவியின் கண்ணேயே இலயத்தை அடையும். இத்தூல தேகமே அந்நமய கோசமாம். இது எப்படி இருக்கின்றது? எனின் சுக துக்கங்களின் அநுபவ ரூப போகத்திற்கே சாதனங்களா உள்ளனவாம். இவை தோன்றுவதன் முன்னும் அழிந்த பின்னரும் அந்நமய கோசமே இல்லை. ஆனதால் இவை உற்பத்தி நாசமுடையனவா இருத்தலின் கடத்தை போலக் காரியமேயாம்.

நான் என்றும் உண்மையாய் உள்ளவன் அதனாலேயே எனக்கு உற்பத்தி நாசமின்றி இதனிலும் வேறுகவே இருக்கின்றேன். ஆகலின் இந்த அந்நமய கோசம் நான் அல்ல இது என்னுடையதும் அல்ல, இது பஞ்சீகிருத பஞ்சமகா பூதங்களின் காரியமாம். இதனை அறியும் நான் இவற்றிலும் வேறுகவே இருக்கின்றேன் என்பதை அறிந்து கொள்ளவும்.

2. இனி பிராணமய கோசமாவது, கர்மேந்திரியங்கள் ஐந்துடன் கூடிய பஞ்சப் பிராணனையே பிராணமய கோசமென்பர் இவற்றுள் கர்மேந்திரியம் ஐந்தும் பஞ்சப் பிராணனும் முன் துக்கும தேகத்தின் பிரக்கிரியையில் உள்ளன. பிராண வாயு இருதய ஸ்தானமாம் இரவு பகல் ஒவ்வொரு

தினமும் இருபத்தோராயிரத்து அறுநூறு உசவாச நிகவாசங்களைச் செய்யும் கிரியையில் உள்ளன. அபான வாயு குதஸ்தானத்தில் உள்ளன. ஆகலின் அவை மல, முத்திரங்களைக் கழிக்கும் கிரியையில் உள்ளன.

3. சமான வாயு நாபித்தானத்தில் இருந்து கொண்டு உண்ட அந்நபாநாதிகளின் சாரங்களை எடுத்து நாடிகளின் வழியாகச் செலுத்தும் கிரியையில் உள்ளன.
4. உதானவாயுவிற்குக் கண்டமேஸ்தானமாம். அவை உண்ணும் அந்நபானங்களின் விபாகத்தைச் செய்கின்றன. அப்படியே சொப்பனம். இழுப்பு, விக்கல் முதலியன வாயு கிரியைகளைச் செய்கின்றன.
5. இனி வியானவாயு சர்வாங்கமேஸ்தானமாம் சர்வாங்க முட்டுகளையும் திருப்புதல் முதலிய கிரியைகளைச் செய்கின்றன.

பிராணதிவாயுக்கள் சரித்தைப் பூரித்து வல்லமையைத் தருவனவாம். அதுவன்றி இந்திரியங்களைத்தத்தம் கிரியைகளில் பிரவிருத்தியை உண்டுபண்ணும் கிரியா சாதனமாயும் உள்ளது.

புருடன் தூங்கும் காலத்தில் பிராணன் விழிப்பா இருந்த போதிலும் அப்போது ஒரு சினேகன் வருவானாயின் அவனுக்கு உபசாரம் செய்வதில்லை திருடர்கள் வந்து ஒன்றைத் திருடிக்கொன்றபோதிலும் தடுப்பதுமில்லை. அதனால் பிராணதிவாயுக்கள் கடத்தைப்போல் ஜடமேயாம் சைதன்ய சொருபமாகிய யானே இதனிலும் வேறுகவே இருக்கின்றேன். ஆகையால் இந்தப்பிராணமய கோசம் நான் அல்ல அது என்னுடையதுமல்ல. இது சூட்சும பஞ்ச பூதங்களின் இரஜோ குணகாரியமாம்.

3. மனமும் ஞானேந்திரியமும் கூடி மனோமய கோசமாம்.

அஞ்ஞானத்தின் பரிணாமமாகிய கா ம க் குரோதாதி. விருத்திகளை உடையதா இருத்தலின் மனம் நியமம் இன்றிய சுபாவமுடையதா உள்ளன. அதனால் விகாரியாம். நானே நிர்விகாரியா இருக்கின்றேன். நான் சாஷியானதால் இந்த மனோமய கோஷம் நான் அல்ல இது என்னுடையதும்ல்ல இது சூக்கும் பூதங்களின் சத்துவ குண காரியமாம் இவற்றினை அறியும் ஆத்மாவாகிய நான் இதனினும் வேறாகவே இருக்கின்றேன்.

4. ஞானேந்திரியங்கள் ஐந்துடன் கூடிய புத்தியே விஞ்ஞானமய கோஷமாம்,

புத்தி எவ்வாறுளது எனின் சுமுத்தியில் சிதாபாசனேடு புத்தி இலயத்தை அடைகின்றன.

சாக்கிராவத்தையில் நக நுனி முதல் சிகை வரையில் வியாபித்து இருத்தலால் கருத்தா வடிவமாய்க் காணப்படுகின்றன. ஆனதால் புத்தியானது கட முதலியவற்றைப் போல இல முதலிய அவஸ்தைகளை உடையன ஆகலின் அது விநாசியாம். (நாசம் உடையதேயாம்) ஆகலின் நான் இலய முதலிய அவஸ்தைகள் இன்றியவனாகவே இருக்கின்றேன். இந்தப் புத்திக்கு விலக்ஷணமாகிய அவிநாசியாய் இருக்கிறேன் ஆகையால் இந்த விஞ்ஞான மய கோசம் நான் அல்ல இது என்னுடையதும்ல்ல இது சூக்கும் பூதங்களின் சத்துவ குணகாரியமேயாம் இதனை அறியும் ஆத்மாவாகிய நான் இதனினும் வேறாகவே இருக்கின்றேன்.

5. புண்ணிய கர்ம பலத்தை அநுபவிக்கும் காலத்து புத்தி அந்தர் முகப்பட்டு ஆத்ம சொரூபத்தின்கண் உள்ள பிரதிபிம்ப ரூப ஆநந்த வடிவமே ஆகின்றன. இது பிரிய மோத பிரமோத ரூபமாய் சொல்லப்படுகின்றது.

அந்த விருத்தியே புண்ணிய கர்ம பல போகங்கள் விடுபடும் காலத்தில் நித்திரா ரூப இலயத்தை அடைகின்றது. அந்த விருத்தியே ஆநந்த மய கோசமாம் மேலும் அவை எப்படி உள்ளன. எதற்கு இஷ்ட வஸ்துவின் தரிசனத்தால் உண்டாகும் பிரிய விருத்தியே சிரமாம்.

எதற்கு இஷ்ட வஸ்துவின் அடைவால் உண்டாகிய மோத விருத்தியே வலது சிறகாயும் இஷ்ட வஸ்துவின் அநுபவத்தில் உண்டாகும் பிரமோத விருத்தியே இடது சிறகாயும் புத்தி விருத்தியில் அல்லது அஞ்ஞான விருத்தியில் உள்ள ஆத்ம சொரூப ஆநந்தத்தின் பிரதி பிம்பமே உடலாயும், ஆத்ம சொரூப பிம்ப வடிவ ஆநந்தமே = ஆதாரமாயும் (புச்சமாயும்) உள்ளது எதுவோ அதுவே பக்ஷியாகிய போக்தாவாம் ஆநந்தமய கோசம் உள்ளதாம்

இந்த ஆநந்த மய கோசத்திற்கு நான் வேறுகவே இருக்கின்றேன். என்னின் ஆநந்தமயகோசம் ஆனதுமேகம் முதலியனபோல ஓரோர்காலத்தில் தோன்றுவது ஆகையால் அது க்ஷணிகமேயாம் நான் எப்போதும் இருந்தவால் நித்தியனே ஆகலின் இந்த ஆநந்தமய கோசம் நான் அல்ல இது என்னுடையதும் அல்ல இது அவித்தையின் காரியமேயாம். ஆகையால் இதனை அறியும் ஆத்ம வடிவமாகிய நான் இதனினும் வேறுகவே இருக்கின்றேன்.

இஷ்ட வஸ்துவின் தரிசனத்தால் உண்டாம் விருத்தியே பிரியமரம்.

அதனது லாபத்தால் உண்டாம் விருத்தியே மோதம் அதன் அநுபவத்தால் உண்டாம் விருத்தியே பிரமோதமாம். இவ்விருத்தியே சாக்கிர சொப்பனங்களில் புண்ணிய, கர்ம பல போக காலத்தில் உதயமாகின்றன. புண்ணிய கர்ம பல போகம் நீங்கும் காலத்தில் சுழுத்தி வடிவ அஞ்ஞானத்தில் இலயமாகின்றன. அந்த அஞ்ஞானமே ஆநந்த மய கோசமாம்.

இப்பகஷிக்கு பிரிய விருத்தியே சிரசாம். மோத விருத்தியே இடதுசிறகாயும் பிரமோதவிருத்தியேவலதுசிறகாயும் இவ்விருத்திகளின் பிரதிபிம்பவடிவ விஷயநந்தமே இதன் ஆத்மாவாம். பிம்பமாகிய ஆத்ம வடிவப் பிரஹ்மமே புச்சு வடிவப்பிரதிஷ்டையாம். (ஆதாரமாம்.)

ஓம் சாந்தி! சாந்தி!! சாந்தி!!!

அன்பே சிவம்.

தத்துவமஸி மஹா வாக்கிய பிரஹ்ம உபதேசம்.

சாம வேதத்தில் சாந்தோக்கிய உபநிடதத்தில் ஆறு வது அத்தியாயத்தின் உத்தாலக முனிவர் தமது புத்திரன் சுவேத கேதுவிற்கு ஒன்பது முறை உபதேசம் செய்த தத்துவமஸி என்னும் மகா வாக்கியத்தில் உள்ள மூன்று பதங்களின் முடி பொருளை வேதாந்த அநுசாரமாக எமது ஆசிரியர் ஸ்ரீ நீலகண்ட ஞான தேசிகர் எமக்கு உபதேசம் செய்த கிரமப்படியே அதனையாம் கூறுகின்றோம்.

அ ம ம கா வாக்கியத்தின் கண் உள்ள தத் என்னும் வாசகம் ஆவது நிர்மலமாய் விளங்குகின்ற சர்வஞ்ஞத் தன்மை முதலிய கல்யாண குணங்கள் நிறைந்த பிரஹ்ம (ஈசுரன்) மாம்.

அம்மகா வாக்கியத்திலுள்ள துவம் என்னும் வாசகம் ஆவது மல சகிதமாய் விளங்கும் அற்பஞ்ஞத் தன்மை முதலிய இழி குணங்கள் நிறைந்த ஜீவன்மாவாம்.

அம் மகாவாக்கியத்தின் கண் உள்ள அஸி என்னும் வாசகமாவது நிர்மலமாகிய இவ்விரு பொருள்களின் ஏகத்துவமேயாம்.

பரஸ்பர விருத்த தருமங்கள் அமைந்த
ஜீவேஸ்வரர் இருவருக்கும் எவ்வாறு ஏகத்துவம்
பொருந்தும் எனின்!

நெருங்கியுள்ளகாரணகாரியம் என்னும்வேறுபாட்டால்
இருவகைப்பட்ட ஏழுஉபாதிகளும் விசாரத்தால் நீங்க அவ்
வுபாதிகளுக்கு அதீதமாயுள்ள சைதன்ய வடிவ கூடஸ்தப்
பிரஹ்மங்களாய் ஜீவேஸ்வரர்களை அறிந்து அதனாலாகிய
அபேத வாதனையும் நசிக்கின் அந்த அலி என்னும் பதத்
தின் பொருளாம்.

ஒரே ஆகாயத்தில் குடம், மடம் என்னும் உபாதிகளின்
திருஷ்டியால் முறையே குடாகாயம், மடாகாயம் என்னும்
பெயரும் நீர் கொணர்தல், இடங்கொடுத்தல் ஆகிய காரி
யமும் தோன்றுகின்றன. உபாதிகளின் திருஷ்டி நீங்கின்
அவைகள் மகாகாய வ டி வ ம ா க வே தோன்றுகின்றன
அதுபோலவே ஒரே பிரம்ஹ்மத்தின் க ண் ணே காரிய
கா ர ண திருஷ்டியால் முறையே ஜீவ சா க்ஷி
என்னும் பெயரும் மன முதலியவற்றை விளக்கும் காரியமும்
ஈசுர சாக்ஷி என்னும் பெயரும் சர்வேசுவரத்துவம் முதலிய
வற்றை விளக்குதலாகிய காரியமும் தோன்றுகின்றன இவ்
வுபாதிகளின் திருஷ்டி நீங்கின் இவை நீங்குவதால் ஒரே
பிரஹ்மமே தோன்றுகின்றன அது தோன்றியவுடனே ஜீவே
சுவரர்களைக் கூடஸ்த வடிவ பிரஹ்மமாய் அறிந்த பேத
அறிவும் அதனால் ஆகிய பேத சமஸ்காரமும் நீங்கும் அ வ்
வா று நீங்குவதே அலி பதப்பொருளாம்.

அதாவது காரிய உபாதியோடு கூடிய சைதன்யமே துவம்
பத வாச்சியார்த்தமாம் உபாதி அற்ற சுத்த சைதன்யமே
துவம்பத இலக்ஷியார்த்தமாம்.

காரண உபாதியோடு கூடிய சைதன்யம் தத்பத வாச்சியார்த்தமாம் உபாதி அற்ற சுத்த சைதன்யமே த த ப த இலக்ஷியார்த்தமாம்.

அதாவது முக்கியப் பொருள், இலக்ஷியப் பொருள் என்று கூறப்படுவதால் இப்பொருள் பெறப்பட்டது அதாவது வாசகத்திற்கும், வாச்சியத்திற்கும் உள்ளதாகிய (நினைப்பூட்டுதல்-நினைக்கப்படுதல்) என்னும் தன்மையாய் ஆற்றல் விருத்தி எனப்படும். எங்ஙனம் கேட்சப்பட்டகுடம் என்னும் வாசகம் குடமாகிய வாச்சியத்தை நினைப்பூட்டுதலும், நினைக்கப்படுதலும் ஆகிய இவற்றால் குடமாகிய பொருளினை நினைக்கப்படுவதாய் சக்தியே விருத்தியாம்.

இதுவே சக்தி என்றும் இலக்ஷண என்றும் இரு வகைப்படும்.

நெருப்பின் கண்தகிக்கும் ஆற்றலும் நீரின் கண்நனைக்கும் ஆற்றலும் இயல்பாகவே உள்ளன. அது போல சொல்லின் கண் கேட்பவனுக்கு அப்பொருளை உணரும் உணர்வினை உண்டு பண்ணும் ஆற்றலும் உண்டு.

இதனைச் சக்தி விருத்தி என்றும், முக்கிய விருத்தி என்றும் அபிதா விருத்தி என்றும் கூறுவர் பெரியோர்.

இவற்றுள் முறையே சக்தி விருத்தியால் அறியப்படுவதனைச் சக்கியார்த்தம் என்றும்

முக்கிய விருத்தியால் அறியப்படுவதனை முக்கியார்த்தம் என்றும்.

அபிதா விருத்தியால் அறியப்படுவதனை அபிதார்த்தம் என்றும் கூறுவர்.

இவ்வாறுணரும் பொருளினை தென் மொழியில்வல்லுநர் இயற்பெயர்ப் பொருள் என்பர். இவ்வாறாய் சக்கியத்தின் சம்பந்தம் இலக்கண எனவும் இதனால் அறியப்படும் பொருள் இலக்கியார்த்தம் எனவும் சொல்லுவர் இதனை தென்மொழியில் ஆகு பெயர்ப்பொருள் என்பர்.

நீலோற் பல புஷ்பம் துடிஞள் என்ற கருத்தோடு நீலஞ்சுடிஞள் என்று ஒருவன் கூறினான் இங்கு நீலம் என்னும் சொல்லிற்குச் சக்தி (ஆற்றல்) நீல நிறத்திற்கு உள்ளது ஆகலின் நீலமென்னும் சொல்லிற்குச் சக்கியார்த்தம் நீல நிறமெனவும் இதன் சம்பந்தம் (சமவாயம்) உற்பலம் என்னும் புஷ்பத்தில் உள்ளது. இது இலக்கணையெனவும் இதனால் உணரப்படும் பொருள் உற்பலம் என்னும் புஷ்பமாம்.

இதுவே இலக்கியார்த்தமாம் என்பர். அவ்விலக்கணையாவது கேவலம், இலக்ஷிதம் என்னும் வேறுபாட்டால் இருவகைப்படும்.

கேவல இலக்கணையாவது சக்கியத்தின் நேர் சம்பந்தம்

இனி இலக்ஷித இலக்ஷணையாவது சக்கியப்பொருளின் பரம்பரைச் சம்பந்தம் ஆம். எங்ஙனம் வண்டு ஒலிக்கின்றது என்னும் பொருளை உணர்த்தத் (துவிரேபம்) ஒலிக்கின்றது என்றான் ஈண்டு ஒருவன் துவிரேபம் என்ற சொல்லிற்குச் சக்கியார்த்தம் இரண்டு ரகரமாம், இந்த இரண்டு ரகரமும் அமைந்து விளங்குவது பிரமரம் என்னும் சொல்லாம் ஆகலின் இந்த இரண்டு ரகரங்களுக்கும் பிரமரம் என்ற சொல்லோடும் பிரமரம் என்ற சொல்லுக்கு வண்டோடும் சம்பந்தமுளது. இதனைச் சுவகடிதபத வாச்சியத்தன்மையாகிய பரம்பரைச் சம்பந்தம் என்பர்.

ஈண்டுச் சுவ (தான்) என்னும் சொல்லால் துவிரேபம் என்னும் சொல்லுக்குச் சக்கியார்த்தமாகிய இரண்டு ரகரங்களைக் கொள்ளப்படும்.

இந்த இரண்டு ரகரமும் அமைந்து விளங்குவது பிரமரம் என்னும் சொல்லாம். இதற்கு வாச்சியத்தன்மைச் சம்பந்தம் வண்டோடு உள்ளன. ஆகலின் துவிரேபம் என்னும்

சொல்லின் சக்கியார்த்தம் ஆகிய இரண்டு அகர்த்திற்குப் பிரமரம் என்னும் சொல் வாயிலாய் வண்டாகிய இலக்கியார்த்தத்தோடு சம்பந்தம் உள்ளன. இதனையே இலக்கித இலக்கணை என்பர்.

கேவல இலக்கணயாவது விட்ட இலக்கணை விடாத இலக்கணை விட்டு விடாத இலக்கணை என முவகைப்படும்.

குடத்தை கொண்டு வா நீ என்றல்முதலிய வாக்கியங்கள் சம்சர்க்கார்த்தத்தையும் அதாவது சம்பந்தமாகிய பொருளையும் நீலப்புஷ்பம் என்றல்முதலிய வாக்கியங்கள் விசிஷ்டார்த்தத்தையும் உணர்த்துவது போன்று தத்துவமணிமுதலிய வாக்கியங்களில் சம்சர்க்கார்த்தத்தையும் விசிஷ்டார்த்தத்தையும் உணர்த்தமாட்டாது. ஆனால் அது அகண்டார்த்தத்தையே உணர்த்துவனவேயாம்.

சம்சர்க்கார்த்தம் = பதார்த்தத்தின் சம்பந்தம் அல்லது, சம்பந்தத்தோடு கூடிய பதார்த்தமாம். குடத்தைக்கொண்டு வா நீ என்னும் வாக்கியத்தில் குடம் என்னும் சொற்பொருளுக்கு இரண்டன் உருபின் பொருளாயசெயப்படுபொருண்மைப் பொருளின் தன்மையில் ஆதேயத்தன்மைச் சம்பந்தம் உள்ளன.

இங்கு குடம் ஆதாரம் (இடம்) இதன் கண் உள்ள செயப்படு பொருண்மை ஆதேயம் = (இடத்தில் நிகழ்வது) கொண்டு வா என்னும் சொற்பொருளாகிய கொணர்தலிற் செயப்படு பொருண்மையை நிரூபிக்கும் தன்மைச் சம்பந்தமுண்டு வா. என்னும் சொல்லிற்கு வினை எவல் என இரு பொருள் உள்ளன. வினையிற் கொணர்தலின் அநுகூலத் தன்மைச் சம்பந்தம் உள்ளன. வினைக்கு நீ என்னும் சொற்பொருளில் ஆசிரயத் தன்மைச் சம்பந்தம் உள்ளன.

ஆசிரயம்—இடம்! ஏவற்கு நீ என்னும் சொற்பொருளில் விடயத்தன்மைச் சம்பந்தமுண்டு எனவே குடத்தின் கண் இருக்கும் செயப்படு பொருண்மையை நிரூபிக்கும் கொணர்தல் ஆன அநுகூல வினையின் ஆசிரயமாகிய ஏவல் விஷயம் நீ என்னும் சம்சர்க்கார்த்தத்தையே உணர்த்துகின்றது. இவ்வாக்கியம் என்பது போதரும் விசிஷ்டார்த்தம்—விசிட்டமாகிய அ ர் த் த ம் . விசிட்டம்—விசேஷணத்தை உடையது. இதனைத் தென் மொழியில் அ டை கொ ளி என்பர்.

நீலோற்பலம் பூத்தது என்னும் வாக்கியத்தில் நீலம் என்னும் சொற்பொருள் விசேடம். (அடை)

உற்பலம் என்னும் சொற்பொருள் அவ்விசேடணத்தை உடையது. ஆகலின் விசிஷ்டம் (அடைகொளி) எனப்படும் எனவே நீலத்தை விசேடணமாக உடைய உற்பலம் விசேடியமாம். பூத்தது என்னும் விசிஷ்டார்த்தத்தை அறிவிப்பதாகும். வாக்கியம் என்பது போதரும்.

இனி அகண்டார்த்தமாவது—க ண் டி க் க ப் ப டா த பொருள். புருடன் அஜங்கனே என்றல் முதலிய சுருதி வாக்கியங்களால் எவ்வித சம்பந்தமும் இல்லாமல் நித்தியமாக இருக்குந் தன்மை அல்லது ஜாதி பண்பு, முதலிய வேறு பொருள்களின் சம்பந்தமும் இல்லாமையே அகண்டார்த்தமாம்.

எது சம்பந்தத்தை விஷயமாக்காத யதார்த்த ஞானத்தை உண்டு பண்ணும் தன்மையோ அதுவே மகா வாக்கியார்த்தங்களுக்கு அகண்டார்த்தத்தை உணர்த்தும் தன்மை என்பர்.

இலக்கண வா க் கி ய ம்—இலக்கணையாற்பொருள் உணர்த்தும் வாக்கியம் முன்றன் உருபும் பயனும் உடன் தொக்க தொகை.

அவை மஞ்சம் கூப்பிடுகின்றது என்றல் முதலிய வாக்கியங்கள் ஆம்.

இலக்கணையைச் சிலர் கேவல இலக்கணை இலக்கித இலக்கணை என்றும் வேறு சிலர் விட்ட இலக்கணை, விடாத இலக்கணை, விட்டு விடாத இலக்கணை, இலக்கித இலக்கணை என நான்கு வகையாம் என்றும்,

சிலர் விட்ட இலக்கணை, விடாத இலக்கணை, விட்டு விடாத இலக்கணை என்றும் கூறுவர் அவற்றுள் முடிவிற கூறிய பட்சத்தையே இங்கு யாம் எடுத்துக் கூறுவாம்.

விட்ட இலக்கணையாவது.

சொல்லின் முக்கியப்பொருள் அதாவது (வாச்சியம்) விடப்படுதலின் (அதன் முக்கியப்பொருள்) சம்பந்தமுடைய வேறு பொருளோடு (இலக்கியார்த்தத்தினோடு) அச் சொல்லிற்குண்டாம். இலக்கணை விருத்தி (பரம்பரை சம்பந்தமாம்) விட்ட இலக்கணையாம்.

மஞ்சம் கூப்பிடுகின்றது என்னும் வாக்கியத்தில் மஞ்சம் என்னும் சொல்லின் முக்கியப் பொருள் ஆகிய கட்டில் விடப்படுவதால் அதன் சம்பந்தமுடைய புருஷனிடத்துமஞ்சம் என்னும் சொல்லிற்கு இலக்கணை விருத்தி உள்ளன.

இங்கே மஞ்சம் என்னும் சொல்லிற்கு வாச்சியம் கட்டில் ஆம். இலக்கியம் புருடனும் இவ்வாறு வடபகிரதி விஞ்சுகோஷமது உள்ளது என்பதிலும் அமைத்துக் கொள்ளவும்.

இவற்றுள் மஞ்சம் பகிரதி என்னும் சொற்கள் தம் ஆற்றலால் உணர்த்தும் பொருள்கள் கட்டிலும் நீர்ப்பிரவாகமும் ஆம். அவற்றின் கண்ணே முறையே கூப்பிடுவதற்கு வினை முதலாந்தன்மையும் இடைச்சேரி இருத்தற்கு ஆதார

மாந்தன்மையும் பொருந்தாமையானும் சொல்லேவான்
கருத்து அஃதன்மையானும் அச்சொற்கள் அப்பொருளை
விட்டு இலக்கணையால் முறையே புருடனையும் கரையினை
யும் உணர்த்தியதே ஆம்.

மஞ்சத்திற்கும், புருஷனுக்கும் ஆதேயத் தன்மைச் சம்
பந்தமும் பகிரதிக்குக் கரையோடுள்ள சம்பந்தம் சையோக
சம்பந்தமும் உண்டென்பர் பெரியோர்.

தருக்கர் சொல்லில் மாத்திரம் இலக்கணை உண்டென்
பர். இதனை மறுத்து வாக்கியத்திலும் அது உண்டென்பவ
ரைத் தழுவினே இது கூறப்பட்டது.

பதக் கூட்டம் வாக்கியம் எனப்படும். எழுவாய் பய
னிலையோடு கூடி இருத்தல் வேண்டும் என்பதில்லை. ஆத
லால் தான் வடபகீரதி என்பது வாக்கியம் எனச் சொல்லப்
பட்டது. அதுசில ஆசிரியர் கொள்கையாதலால் இவற்றின்
விரிவை அறிய விரும்புவோர்.

விருத்தி பிரபாகாரம் தத்துவாநு சந்தானம் முதலிய
நூல்களை விசாரிக்கவும்.

விடாத இலக்கணையாவது.

சொல்லின் முக்கியப் பொருள் விடப்படாமையின்
அதன் (முக்கியப்பொருள்) சம்பந்தமுடைய வேறு பொரு
ளோடு (இலக்கியப்பொருளோடு) அச்சொல்லிற்குண்டாம்.
இலக்கணை விருத்தி விடாத இலக்கணையாம் அதாவது,

சிவலை நின்றது, வெள்ளை போயினது என்பதிலுள்ள
சிவலை, வெள்ளை என்னும் முக்கியப்பொருளாகிய சிவப்பு
நிறமும், வெண்மை நிறமும் விடப்படாமையின் சிவப்பு
நிறம், வெண்மை நிறங்களின் சம்பந்தமுடைய பசுக்களி

டத்தே சிவலை, வெள்ளை என்னும்சொற்களுக்கு இலக்கண விருத்தியுள்ளது

சிவலை, வெள்ளை என்னும் சொற்கள் தம் ஆற்றலால் உணர்த்தும் பொருள்கள் முறையே சிவப்பும், வெண்மையுமாம் அவை தனியே நிறற்றலும், போதலும் கூடாமையானும் சொல்வோன் கருத்து அஃதன்மையானும் அச்சொற்கள் இலக்கணையால் முறையே சிவப்பு நிறமுள்ள பசுவும் வெண்ணிறமுடைய பசுவுமே அதற்குப் பொருளாம் என உணரவும்.

சிவப்பு, வெண்மை என்ற பண்புகளுக்கு பண்பியாகிய பசுக்களோடு உளதாகிய சம்பந்தம்.

சமவாயம் அல்லது தாதாத்தியம் சம்பந்தமாம். விடாத இலக்கண விடாத சக்கியத்தின் சம்பந்தம்.

விட்டு விடாத இலக்கணையாவது.

சொல்லின் சக்கியப்பொருள் ஏக தேசம் விடுபட ஏக தேசத்திலுண்டாம் அச்சொல்லின் இலக்கண விருத்தி விட்டு விடாத இலக்கணையாம். இதுவே பாகத்தியாக இலக்கண எனவும் சொல்லுவர். அவனே இவன் என்னும் தொடர் மொழியில் அவன் என்னும் சொல்லிற்கு சேய்மைத் தேசமும் சென்ற காலமும் ஆகிய இவைகளோடு கூடிய புருடன் பொருளாவன்.

இவன் என்னும் சொல்லிற்கு அண்மைத்தேசமும்நிகழ் காலமும் ஆகிய இவைகளோடுகூடியபுருடன்பொருளாவன் அவ்விரு பொருளுக்கும் ஒன்றந்தன்மைஅமையாமையானும் சொல்பவன் கருத்து அஃதன்மையானும் அவன் என்னும் சொற்பொருளின் கண் வாச்சியத்தின்கண்விசேடபாகத்தை விடுத்து விசேடியபாகமாகியபுருடனிடத்து இவன் என்னுஞ் சொல்லிற்கு இலக்கணையும் உள்ளன.

விட்டு விடாத இலக்கணை விட்ட சக்கியப்பொருளும் விடாத சக்கியப் பொருளுமாகிய இவற்றின் சம்பந்தம் இலக்கணை என்னும் பொது இயல்பாம். (இலக்கணையாம்)

ஈண்டு விட்டு விடாத இலக்கணையிலும், உளதாதலும் அதனான்கு அகண்டார்த்தம் பெறப்படுதலும் ஆராய்ந்து கொள்ளவும் அதனையாம் மேல் விரித்துக்கூறுவாம்.

வேதாந்த நூல்கள் முழுவதிலும் உணரத் தக்கவை காரிய உபாதி இன்றிக் காண்பவனாகிய சாக்ஷியும் காரண உபாதியாகிய (திருஷ்டா) காண்பவன் ஆகிய பிரஹ்மமும் ஆம்.

இவை இரண்டும் மகாவாக்கியத்தில் உள்ள தத்தம் துவம் பதம் என்னும் வாக்கியங்களிற்கலந்துள்ளன. ஈண்டு மகாவாக்கியத்தில் விட்ட இலக்கணையைக் கொள்ளின் வாச்சிய பாகம் முழுதும் விட்டு வேறு பொருள் கொள்ள வேண்டும்.

அவ்வாறு பொருள் துனியமே (பாமே) ஆம்.

இதனை அறிவதினால் வீடு பேற்றினை முத்தி விருப்பு டையோன் அடையான்.

விடாத இலக்கணையைக் கொள்ளின் இலக்கணையின் பயனாகிய முரண் நீங்குதலே இன்றும் வாச்சிய பாகம் முழுதும் இருக்குமாயின், விட்ட இலக்கணையும், விடாத இலக்கணையும், அவற்றின் இலக்கணங்களும் கூறவேண்டு வதென்னை எனின் தனித்தனியே விட்ட இலக்கணை இயல்பும், விடாத இலக்கணை இயல்பும் நன்றாய் விசாரித்து பாராது போயின் அவ்விரண்டும் ஒருங்கே கலந்துள்ள விட்டு விடாத இலக்கணையின் தன்மை ஒரு சிறிதும் புலப்படாதெனக் கூறியுள்ளதாம்.

அன்றியும் இவ் விலக்கணங்களுக்கு மனோபிரஹ்மம் சத்தியம் ஞானானந்தம்பிரஹ்மம் என்றல் முதலிய வாக்கியங்களின் உபயோகமிருக்கின்றனவென்பதறிக.

ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் ஒருமை உணர்ச்சியைக் கருத்தோடு உணர்த்தப்பட்ட. தத்துவம் அணி என்னும் தொடர் மொழிக் கண் உள்ள தத்துவம் என்னும் இருபதங்களுக்கும் அகண்டப்பிரஹ்மத்தின் கண் இலக்கணம் உள்ளதேயாம்.

எண்டு காரணத்தன்மைமுதலிய ஏழு உபாதிகளுடைய சைதன்யமே த த ப த முக்கியார்த்தமாம். சாரியத்தன்மை முதலிய ஏழு உபாதிகளுடைய சைதன்யமே துவம் பத முக்கியார்த்தமாம்.

இவ்விரு பொருளுக்கும் குளிர்ந்த பண்புடைய பணிக் கட்டிக்கும் வெம்மைப் பண்புடைய நெருப்பிற்கும் உள்ள வேறுபாடே தோன்றுகின்றன. ஆதலான் சொல்லோன் கருத்து அஃதன்மையானும் தத் என்னும் சொல்லின் முக்கியப்பொருளில் ஏக தேசமாகிய காரணத் தன்மை முதலிய உபாதிகள் எழினியும்விடலால் சேதனமாகிய ஏகதேசத்தின் கண் ததென்னும் சொல்லின் இலக்கணமும் துவம் என்னும் சொல்லின் முக்கியப்பொருளின் கண் ஏக தேசமாகிய காரியத்தன்மை முதலிய ஏழு உபாதிகளையும் விடலால் ஏகதேசமாகிய சேதனத்தின் கண் துவம் என்னும்சொல்லின் இலக்கணமும் உண்டு இதுவே விட்டு விடாத இலக்கணமெனவும் பாகத்தியாக இலக்கணமெனவும் கூறுவர் உயர்ந்தோர்.

மகாவாக்கியத்தில்விட்ட இலக்கணமும் விடாத இலக்கணமும் பொருந்தாவாம். மற்றோ பாகத்தியாக இலக்கணமே பொருந்தும் அதன் தன்மை விசார சாக்ரத்தில் எழுதப்பட்டுள்ளது. அதனையே இங்கு சொல்லுவாம். அப்பாகத்

தியாக இலக்கணமகாவாக்கியத்தில் இலக்கித இலக்கணை அன்று ஆனால் கேவல இலக்கணையாம். ஏன் எனின்! இலக்கிய சேதனத்தோடு வாச்சியத்திற்குச் சாஷாத் சம்பந்தமுண்டு பாரம்பரைச் சம்பந்தமில்லை யாண்டு பாகத்தியாக இலக்கணை உண்டோ ஆண்டு வாச்சியத்தின் ஏக தேசம் இலக்கியமாகும் அந்த ஏகதேசத்தேசத்தோடு வாச்சியத்திற்குச் சாஷாத்சம்பந்தம் உள்ளது. ஆதலின் அது கேவல இலக்கணையாம். மகாவாக்கியத்தால் (பெரு மொழியால்) ஞான விருப்பு உடையார்க்கு அகண்டப் பிரஹ்மத்தின் அறிவு உண்டாகுகளன்பது இறைவனது கருத்தாம் ஆதலின் அது நிருட இலக்கணையாம் பிரயோஜனவதி இலக்கணை அன்று.

ஈண்டிது சங்கை வாச்சியார்த்தத்திற்கு இலக்கியசேதனத்தோடு சம்பந்தம் அங்கீகரிக்கின் அசங்கத் தன்மைக்குக் கேடுண்டாம். சம்பந்தம் அங்கீகரியாவிடின் இலக்கணை பொருந்தாவாம். ஏன் எனின் சக்கிய சம்பந்தம் அல்லது போத்திய சம்பந்தத்தை இலக்கணையென்பர். அது அஜங்கத்திற் பொருந்தாது.

சமாதானம் வாச்சியார்த்தத்தில் சேதனம் சடமென இரண்டு பொருளுண்டு அதன் (வாச்சியார்த்தத்தானது) சேதன பாகத்திற்கு இலக்கியதார்த்தத்தில் (தாதாத்மிய) அபேத சம்பந்தம் உண்டு. வாச்சிய பாகமான சேதனத்தின் சொரூபம் இலக்கிய சேதனமாம். ஆதலால் வாச்சியத்தின் சேதன பாகத்திற்கு இலக்கிய சேதனத்தோடு தாதாத்மிய சம்பந்தமுண்டு.

வாச்சியத்தின் ஜடபாகத்திற்கு இலக்கிய சேதனத்தோடு அதிஷ்டானத் தன்மைச் சம்பந்தமுனது கற்பித்ததின் சம்பந்தத்தால் அதிஷ்டானத்தின் சுபாவம் (இயற்கை) கெடாவாம். தனது தாதாத்மிய சம்பந்தத்தானும் சுபாவத்

திற்குக்கேடுண்டாகாது. அதனால் இலக்கியார்த்தத்தின் அடிக்கத்தன்மை கெடாது என்று விருத்திப் பிரபாகரம் என்னும் நூல் கூறுவதை ஆராய்ந்து உணர்ந்து கொள்ளவும் நிரூட இலக்கணை நெடுநாளைய கருத்தின் விடயமாகிய பொருளில் இருக்கும் இலக்கணை பிரயோஜனவதி இலக்கணை பிரயோஜனமுள்ள இலக்கணை இடற்றிற்கு முறையே உதாணம். நீலக்குடம் கங்கையில் கிராமம் என்பனவாம். இவற்றின் விரிவு காண வேண்டின் நியாய முதலிய நூல் களிற் காணலாம்.

**இனி இலக்கணையும் அவற்றின் பேதரும்
அனுவாதம் செய்தல்,**

வாச்சியார்த்தத்தின் சம்பந்தமே இலக்கணை என அறிக எந்த அர்த்தத்தின் ஞானம் பதத்தின் சக்தியால் உண்டாகின்றதில்லையோ ஆனால் இலக்கணையினால் உண்டாகின்றதோ அதுவேபதத்தின் இலக்கியார்த்தமென்பதும்.

**விட்ட இலக்கணை, விடாத இலக்கணை
விட்டு விடாத இலக்கணைகளின் இலக்கணம்.**

யாண்டு வாச்சியார்த்தம் முற்றும் விடப்படும். அதன் சம்பந்தம் பிரதிதியாகின்றதோ ஆண்டு விட்ட இலக்கணை கூறப்படுகின்றது கங்கையில் கிராமம் இருக்கின்றது என ஒருவன்கூறுமிடத்துக்கங்கைஎன்னும் பதத்திற்குக்கரையில் இலக்கணை இருக்கின்றது. ஏன் எனின்! கங்கையென்னும் பதத்திற்கு வாச்சியார்த்தம் தேவ நதிப்பிரவாகமாம். அப்பிரவாகத்தில் கிராமம் இருப்பது அசம்பவம் ஆம். ஆதலால் வாச்சியார்த்தம் முழுமையும்விட்டுக்கரையில் கங்கைஎன்னும் பதத்திற்கு விட்ட இலக்கணை இருக்கின்றன.

வாச்சியத்தின் சம்பந்தத்திற்கு இலக்கணை எனப்பெயராம். கங்கையில் கிராமம் என்னும் இடத்தில் கங்கா பதத்தின் வாச்சியத்தின் பிரவாகத்திற்குக் கரையோடுள்ள சம்பந்தம் சையோக சம்பந்தமாம். ஆதலால் கங்கா பதத்தின் வாச்சியத்திற்குக் கரையோடுள்ள சம்பந்தமே இலக்கணையாம் வாச்சிய பாகம் முற்றும் விடுதலால் இவை விட்ட இலக்கணையாம்.

வாச்சியார்த்தத்தோடு வாச்சியத்தின் சம்பந்தியின் ஞானம் எந்தப்பதத்தினால் உண்டாகின்றதோ அந்தப் பதத்தில் விடாத இலக்கணை உள்ளது அதாவது சிவப்பு ஒடுகின்றது. என ஒருவன் கூறுமிடத்து சிவப்பு என்னும் பதத்திற்கு சிவப்பு வர்ணத்துடன் கூடிய குதிரையில் விடாத இலக்கணை இருக்கின்றது. ஏன் எனின்! சிவப்பு என்பது சிவப்பு வர்ணத்திற்காம் ஆதலால் சிவப்பு பதத்தின் வாச்சியம் சிவப்பு நிறமாம். கேவலம் அதில் ஒடுதல் சம்பவியாது இக்காரணத்தினால் சிவப்பு என்னும் பதத்தின் வாச்சியமான சிவப்பு நிறத்தோடு கூடிய குதிரையினிடத்தில் சிவப்பு என்னும் பதத்திற்கு விடாத இலக்கணை இருக்கின்றது.

குணத்திற்கும் குணிக்கும் தாதாத்திய சம்பந்தம் கூறப்படுகின்றது. சிவப்பும் ரூபத்தின் பேதமாவதால் குணமாம். ஆதலால் சிவப்பு என்னும் பதத்தின் வாச்சியமான சிவப்பு நிறத்தோடு கூடிய குதிரையினிடத்தில் தாதாத்திய சம்பந்தம் இலக்கணையாம் வாச்சியத்தினை விடாமல் அதிகத்தைக் கிரஹிப்பதால் விடாத இலக்கணையாம்.

பதத்தின் வாச்சியார்த்தத்தில் ஒரு பாகத்தை விட்டு ஒரு பாகத்தைக் கிரகிப்பது பாகத்தியாக இலக்கணை எனப்படும். அதனையே விட்டு விடாத இலக்கணை என்பர். முன்னர்ப் பார்த்த பொருளையே வேறு ஓர் இடத்தில் பார்த்து அதுவே. இதுவென ஒருவன் கூறுவாருயின் ஆண்டுப்

பாகத்தியாக இலக்கணை இருக்கின்றது. ஏன் எனின்! சென்ற காலமும் தூரதேசமும் உள்ள பொருளையே அது வென்பர். அதுவே பதத்தின் வாச்சியார்த்தமாம்.

நிகழ்காலத்தில் சம்பதேசத்தில் உள்ளபொருளினையே இது என்னும் பதத்தின் வாச்சியார்த்தமென்பர் சென்ற காலத்து டனும் தூர தேயத்துடனும் கூடிய பொருளையே நிகழ் காலத்துடனும் சம்பதேசத்துடனும் கூடி இருக்கின்றது என்பது (அதுவேஇது)என்னும் வாசக சமுதாயத்தின் வாச்சியார்த்தமாம். அது சம்பவியாது ஏன் எனின்

சென்ற காலத்திற்கும் நிகழ் காலத்திற்கும் வி ரோ த மிருக்கின்றது அங்ஙனமே அந்நிய தேசத்திற்கும் சம்பதேசத்திற்கும் விரோதமிருக்கின்றது ஆதலால் இரண்டு பதங்களிலும் உள்ள தேச காலங்களாகிய வாச்சிய:பாகங் களைவிட்டு பொருள் மாத்திரத்தில் இரண்டு பதங்களுக்கும் பாகத்தியாக இலக்கணை இருக்கின்றது.

தத் பதத்தின் வாச்சியார்த்தம்.

1. சர்வ சக்தி மான் சர்வஞ்ஞன் விபு ஈசன் சுதந்திரன் கர்மாதீனன் ப ரே ர் ஷு ன் மாயி பந்தமோக்ஷமின்றியவன் அதாவது இத்துணைத் தர்மங்களுடன் கூடிய ஈசரசேதனம் தத் பதத்தின் வாச்சியார்த்தமென்பர்.

துவம் பதத்தின் வாச்சியார்த்தம்.

2. ஈசுர தர்மங்களுக்கு விரோதியான தர்மங்கள் எதனிடத்து இருக்கின்றனவோ அந்தச் ஜீவ சேதனமே து வம் பதத்தின் வாச்சியார்த்தமாமென்பர் இதன் கருத்திதுவாம். ஜீவன், அற்பஞ்ஞன், அற்ப சக்திமான், பரிச்சின்னன், அநிசன், கர்மாதீனன், அமீத்த்யா மோகிதன், பந்தமோக்ஷ முடையோன் பிரத்தியக்ஷன் ஆவன். ஏன் எனின்! தன்

சொருபம் எவனுக்கும் பரோஷமன்று பிரத்தியக்ஷமேயாம். ஈசுரனுடைய சொருபம் ஈசுரனுக்கு பிரத்தியக்ஷமேயாயினும் ஜீவர்களுக்குப் பிரத்தியக்ஷமன்று ஆதலால் பரோஷமேயாம் இத்துணைத் தர்மங்களுடன் கூடிய ஜீவ சேதனம் துவம் என்னும் பதத்திற்கு வாச்சியார்த்தமாமென்பர்.

வாச்சியார்த்தத்தில் ஏகத்துவத்தின் விரோதமும் இலக்கணையின் கர்ந்தவ்யத் தன்மையும்.

சாம வேதத்தில் சாந்தோக்கிய உபநிடதத்தில் உத்தாலகமுனிவர் தமதுபுத்திரனாகியசுவேத கேதுவின் பொருட்டு ஐகத்தை உண்டு பண்ணும் ஈசானைக் காட்டி தத்துவம் அணி (அதுவே நீயா இருக்கின்றாய்) எனக்கூறியுள்ளார். அதன் வாச்சியார்த்தம் இதுவாம். தத் என்பது அது. அதாவது ஐகத்தை உண்டு பண்ணும் சர்வ சக்தி சர்வஞ்ஞத்தன்மை முதலிய தர்ம சகித ஈசுரனும். துவம் என்பது நீ. அற்ப சக்தி அற்பஞ்ஞத்தன்மை முதலிய தர்மசகிதஜீவனும் அணி என்னும் பதம் இருக்கின்றாய் என்பதாம். அது நீயா இருக்கின்றாய் என்று கூறுவதாம். அதனால் ஜீவேஸ்வரர்களின் ஏகத்துவம் வாச்சியார்த்தத்தால் விளங்குவதாம்.

அது பொருந்தாது ஏன் எனின்! சர்வ சக்தி மான் அற்ப சக்திமான், சர்வஞ்ஞன், அற்பஞ்ஞன், வியாபகன், பரிச்சின்னன், சுதந்திரன், பரதந்திரன், மாயையைக்கவாதினமாயுள்ளவன். அவித்யாமோகிதன் என்னும் இத்தன்மையரான இருவரும் ஒன்றெனக்கூறுதல் நெருப்புச் சீதளமா உள்ளது என்பதற்குச்சமானமேயாம். ஆதலால் நல்ல புத்தியுள்ளவனேநீ! இலக்கணையால் இலக்கியார்த்தத்தை அறிந்துகொள்ளுதி! வாச்சியார்த்தத்தில் விரோதமிருக்கின்றது. என் அன்பே! மகாவாக்கியத்தில் விட்ட இலக்கணையும், விடாத இலக்கணையும் பொருந்தாவாம் அதலின் பாகத்தியாக இலக்கணையே மகாவாக்கியத்தில் அறிதல் வேண்டும் அதனால் விரோத பரிகாரமாமென்பர்.

மகாவாக்கியத்தில் விட்ட இலக்கணை அசம்பவம்.

சகலஉபநிடதங்களாலும் அறியத்தக்கவை சாஷிசேதனமும் பிரஹ்ம சேதனமுமாம் அந்த இருவித சேதனமும் துவம்பத தத் பதங்களின் வாச்சியார்த்தத்தில்விரவேசித்திருக்கின்றன விட்ட இலக்கணை கொள்ளுமிடத்தில் வாச்சிய பாகம் முழு தும் விடும் வாச்சியத்தின் சமபந்தி வேறு ஞேயமாம். ஆத லால் மகா வாக்கியத்தில் விட்ட இலக்கணையை அங்கீகரிக்கின் வாச்சியத்தில் உள்ள சேதனத்தை விட வேறு புதிதான ஒன்றே ஞேயமாம். சேதனத்தின் பின்னமானது அசத்து, ஐடம் துக்கமேயாம். ஆதலால் மகாவாக்கியத்தில் விட்ட இலக்கணை பொருந்த மாட்டாவாம்.

மகாவாக்கியத்தில் விடாத இலக்கணை அசம்பவம்.

அன்பனே! விடாத இலக்கணை இருக்குமிடத்தில் வாச்சியார்த்த முற்றமிருக்க வாச்சியத்திற்கு அதிகமானதும் கிரஹிக்கத்தக்கதேயாம். மகாவாக்கியத்தில் விடாத இலக்கணையை அங்கீகரிக்கின் வாச்சியார்த்த முற்றும் இருக்கும். வாச்சியார்த்தம் மகாவாக்கியத்தில் விரோதத்தோடு கூடியதா இருக்கின்றது. விரோதத்தை நீக்குவதற்கு இலக்கணையை அங்கீகரிக்கப்படுகின்றது. விடாத இலக்கணையை அங்கீகரிப்பதால் மகாவாக்கியத்தில் விரோத பரிகாரமில்லை ஆதலால் விடாத இலக்கணை மகாவாக்கியத்தில் கொள்ளத்தக்கதன்று என்பார்.

மகாவாக்கியத்தின் பாகத்தியாக இலக்கணையை அங்கீகரித்தல்.

அன்பனே! தத் பதத்தின் வாச்சியம் ஈகானும் துவம்பதத்தின் வாச்சியம் ஜீவனும் இவ் இருவருக்குமுள்ள விரோத தர்மங்களை விட்டு சுத்தமாயும் அந்நங்கமாயும் அந்

வைதமாயுமுள்ள சேதனத்தை இலக்கணையினால் நீ அறிவாய் இதுவே பாகத்தியாக இலக்கணையாம். இவ்விடத்தில் இது சித்தமாம். ஜீவேஸ்வரர்களின் சொருபங்கள் அநேக பிரகாரமாக அத்வைத கிரந்தங்களிற் கூறப்பட்டுள்ளன.

விவாண கிரந்தத்தில் அஞ்ஞானத்தின் பிரதி பிம்பம். ஜீவனும் பிம்பமே ஈசுரனும் எனப்படுகின்றது. வித்தியா ரணய சுவாமிகள் சுத்த சத்துவ குணமாயையின் உள்ள ஆபாஸமே ஈசுரனும் மலின சத்துவகுண சகித அந்தக்கரணத்தின் உபாதான காரணமான அவித்தையில் உள்ள ஆபாஸமே ஜீவனும் எனக்கூறியுள்ளார்கள் வேதாந்தத் தின் பிரக்கிரியைகள் யாவும் அத்வைத ஆத்மாவை அறிவித்தற் பொருட்டேயாம். ஆதலால் ஞானவிருப்புடையோருக்கு எந்தப்பிரக்கிரியையால் எளிதாக ஞானமுண்டாகுமோ அந்தப்பிரக்கிரியையே நலமுடையதாமெனக் கொள்க அங்ஙனமாயினும் வாக்கிய விருத்தியிலும் உபதேச சகஸ்ரீ என்னும் கிரந்தத்திலும் பாஷ்யகாரால் ஆபாச வாதமே எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால் ஆபாச வாதமே முக்கியமாம் என்று அறிக.

மகா வாக்கியத்தின் பொருளை சலனமற்ற சித்தத் தால் யாம் கேட்டுக்கொண்டபடியே
அநுவாதம் செய்தல்.

எங்கே பதத்தின் மத்தியில் ஓர் பாகம் தியாகமும், ஓர் பாகம் கிரஹணமுமாமோ அங்கே பாகத்தியாக இலக்கணை உண்டு. அந்தப்பாகத்தியாக இலக்கணையை விட்டு விடாத இலக்கணை என்றும் கூறுவர். எங்ஙனம் எனில் முன்னே கண்ட தேவதத்தன் என்றும் ஓர் புருடனை அந்நிய தேசத் திற் கண்டு அவனே இவன் எனக்கூறின் அங்கே பாகத் தியாக இலக்கணை உண்டு. எதனால் எனின் அதீதகாலத்தில்

அந்நிய தேசத்தில் உள்ளவனை அவன் என்பர். ஆகலின் அதீத காலமும் அந்நிய தேசங்களுடன் கூடினவன் அவன் என்னும் பதத்திற்கு வாச்சியார்த்தமாம் வர்த்தமான காலத்தில் சமீப தேசங்களோடுங் கூடினவன். இவன் என்னும் பதத்திற்கு வாச்சியார்த்தமாம் ஆகவே அதீத காலமும் அந்நிய தேசங்களுடன் கூடினவனே வர்த்தமான காலமும் சமீப தேசங்களோடு கூடினவனும் என்னும் இது வாச்சியார்த்தமாம் ஆகவே அதீத காலமும் வர்த்தமான காலமும் ஒன்றுக்கொன்று விரோதமாயும் அப்படியே அந்நிய தேசமும், சமீப தேசமும் ஒன்றுக்கொன்று விரோதமாயுள்ளன ஆகலின் இரண்டு பதங்களிலுமுள்ள தேசசாலங்களாகிய வாச்சிய பாகத்தை விடுத்து தேவதத்தனுடைய தேக மாத்திரத்தில் இரண்டு பதங்களின் பாகத்தியாக இலக்கணை உண்டென்பர். அதாவது இவற்றின் இலக்ஷிய பாகம் சரீரமாம். வாச்சிய பாகம் இரண்டிற்கும் சம்பந்தம் இல்பையாம். ஆகலின் வாச்சிய பாகத்தை விடுத்து அவனது இலக்ஷிய பாகமாகிய சரீரத்தை நோக்குங்கால் அவற்றிற்கு வேற்றுமை இல்பை வாச்சிய பாகத்தை விடுத்து இலக்ஷிய பாகமாகிய சரீரத்தை விடப்படாத படியால் இது விட்டு விடாத இலக்கணை ஆயிற்று இவற்றின்சம்பந்தம் அதிஷ்டானத்தன்மைச்சம்பந்தமாம் இவற்றின் இலக்ஷிய பாகமாகிய சரீரத்திற்கு அபேதத் தன்மைச்சம்பந்தம் உள்ளனவாம்.

இவற்றிற்கு உதாரணம்.

பன்னியலோயம் என்னும் பதங்களின் வாச்சியார்த்தம் அன்னிய தேசங்காலம் அவன் இவன் என்பவெல்லாம் சொன்ன இவ்விரோதம் விட்டுத்தொடர் இலக்கியம்.

விடாமல்

உன்னிடிந்தேவதத்தன் ஒருவனை வெளியாக்காட்டும்.

கைவல்யம்.

இந்த விட்டு விடாத இலக்கணையே மகாவாக்கியத்திற்
குப் பொருள் கொள்ளும் சாதனமாம். அது எவ்வாறு எனின்
அதனை,

தாஷ்டாந்தத்தில் பொருந்திக் காண்பிப்பாம்.

தத்துவம் என்னும்பதங்களுக்கு! தத் என்பது அது! ஈசுரனும்
துவம் என்பது ஜீவனும்! இவ்வாக்கியத்திற்கு ஈசுரனே சர்வருளுன்!
ஜீவனே அற்பருளுன்! ஈசுரன் சர்வசக்திமான் ஜீவன் அற்பசக்திமான்

ஈசுரன் வியாபகன்

ஜீவன் பரிச்சின்னன்

ஈசுரன் சுதந்திரன்

ஜீவன் பரதந்திரன்

ஈசுரன் பரோட்சன்

ஜீவன் அபரோக்ஷன்

ஈசுரன் மாயையைச்

ஜீவன் அவித்யாமோகிதன்

சுவாதீனமாயுள்ளவன்

என்னும் இத்துணையாயுள்ள ஜீவேசுரர் இருவருக்கும் ஏகத்
துவம் கூறுதல் நெருப்புச் சீதளமாயுள்ளது. என்பதற்குச் சமான
மேயாம், அதலால் நல்ல புத்தியுள்ள மைந்தனே! நீ இலக்ஷணை
யால் இலக்ஷியார்த்தத்தை அறிந்து கொள்ளுதி. இ த த க க ய
உயர்வும் தாழ்வுமாய் அமைந்த இவ்விருவருக்கும் எவ்வாறு
ஏகத்துவம் பொருந்தும் எனின் அவை பொருந்துமாறு.

ஈசுரனுக்கு வாச்சிய இலக்ஷியங்கள்.

வாச்சிய பாகமாவது! விராட்டு இரண்ய கர்ப்பன் அவ்வியா
கிருதன் என்னும் சரீரத்திரயமும்! கிருஷ்டி, திதி சம்மாரம் என்னும்
அவஸ்தாத்திரயமும் வைஸ்வானரன், சூத்திராத்மா, அந்தரியாமி
என்னும் அபிமானத்திரயமும்! என்னுமிவை ஒன்பதும் ஈசுவரனது
வாச்சிய பாசங்களாம் இவற்றின் இலக்ஷியபாகமே சுததப்பிரஹ்
மமாம். இவ்விண்ணிற்குமுள்ள சம்பந்தம் அதிஷ்டானத்தன்மை
சம்பந்தமாம்.

ஜீவனுக்குள்ள வாச்சிய இலக்ஷியங்கள்.

வாச்சிய பாகமாவது! தூலம், துட்குமம், காரணம் என்னும் சரீரத்திரயமும், சாக்கிரம், சொப்பனம், சுழுத்தி என்னும் அவல் தாத்திரயமும் விசுவன், தைசவன், பிராஞ்ஞன் என்னும் அபிமானத்திரயமும் ஆகிய இவை ஒன்பதும் ஜீவனது வாச்சிய பாகங்களாம். இவற்றின் இலக்ஷிய பாகமோ கூடஸ்த வடிவ ஆன்மாவேயாம். இவ்விரண்டிற்குமுள்ள சம்பந்தம் அதிஷ்டானத் தன்மைச் சம்பந்தமாம். இவ்விருவருக்குமுள்ள வாச்சிய பாகங்களை விடுத்து இலக்ஷிய பாகத்தைக் கொள்ளின் ஏகத்துவம் பொருந்தும்.

வாச்சிய பாகங்கள் இரண்டும் விட்ட இலக்கணியாம். இலக்ஷிய பாகங்கள் இரண்டும் விடாத இலக்கணியாம். இந்த இரண்டிற்குமுள்ள சம்பந்தம் அதாவது சுத்தப்பிரஹ்மத்திற்கும் கூடஸ்த வடிவ ஆத்மாவிற்குமுள்ள சம்பந்தம் அபேதத் தன்மைச் சம்பந்தமாம்.

ஈசுரனது வாச்சிய பாகங்களாகிய ஒன்பதும், ஜீவனது வாச்சியபாகங்களாகிய ஒன்பதும் விடுத்து இலக்ஷிய பாகங்களை நோக்குங்கால் இவ்விரண்டு பாகங்களும் சுத்தப் பிரஹ்மமே ஆகும்.

இவற்றிற்கு உதாரணம் கைவல்யம்.

பூச்சிய ஈசன் ஜீவன் புகல் பதம் இரண்டினுக்கும் வாச்சியம் இலக்ஷியந்தான் மலமிலாப் பிரஹ்மம் ஆன்மா காச்சிய பாலில் நெய் போல் கலந்து ஒன்றும் ஆச்சிய மென்ன உன்னை அறிந்து நீ பிரிந்து கொள்ளே.

தூயதத்துவமசி மகாவாக்கியத்தினாலே துரியபராக்கு உளது ஏகத்துவம் என்கை கடாதி ஆய உபாதிகள் அகற்றி விசம்பு ஒன்றே எனவும் அகற்றி மருடத்தன்மை இராமனை நீ தானே

மாயவன் காண் எனவும் கன்னனை வேடு கழித்து
மகன் குந்திக்கு எனவும் ஒருதசமனை மாய் துயரம்
போய் அகல ஒழித்து நீயே தசமன் எனவும்
புகலுதல் போல் சுபாவ சித்தமாகுவதே அன்றி
வேதாந்த சூடாமணி.

**இரண்டு பதங்களின் இலக்கணையை ஒதப்பூரோத
பாவமாகக் கூறுதல்.**

இரண்டு பதங்களிலும் இலக்கணையை அங்கீகரிக்கிறோடு
மில்லை ஏன் எனின்! ஏகத்துவத்தின் விரோதியான தர்மங்கள்
எல்லாவற்றையும் விட்டு இரண்டு பதங்களிலுமுள்ள பிரகாரம்
சேதன ரூப வாச்சிய பாகம் எதுவோ அவ்வெல்லாத்தர்மங்களும்
இன்றிய சேதனத்தில் இரண்டு பதங்களுக்கும் இலக்கணையாம்.

உபாதியினாலும் உபாதியினால் ஆகிய தர்மங்களினாலும்
சேதனத்திற்கு பேதமிருக்கின்றது. ஸ்வரூபமாகவோ இல்லை.
உபாதியையும் உபாதிகளினாலாகிய தர்மங்களையும் விடுவதனால்
இரண்டு பதங்களின் இலக்கணையான சேதனத்திற்கு ஏகத்துவம்
சம்பவிக்கின்றது. கடாகாயத்தில் கட திருஷ்டியை விட்டு மட
விசிஷ்ட ஆகாயத்தோடு ஏகத்துவம் பொருந்துகின்றதில்லை. மட
திருஷ்டியை விடுவதனால் ஏகத்துவம் பொருந்துகின்றது.

தத்துவம் என்று கூறுவதனால் தத் பதத்தின் அர்த்தத்திற்கு
துவம் பதத்தின் அர்த்தத்தோடு அபேதங் கூறப்பட்டது
ஆகின்றது.

அந்தத் தத் பதத்தின் அர்த்தம் வியாபகமா இருத்தலினால்
பரிச்சின்னத் தன்மை பிராந்தி நீங்குகின்றது.

தத்துவம் என்று கூறுவதனால் தத் பதத்தின் அர்த்தத்திற்கு
துவம் பதத்தின் அர்த்தத்தோடு அபேதம் கூறப்பட்டது. அந்தத்
துவம் பதத்தின் அர்த்தமாகிய சாக்ஷி நித்திய அபரோக்ஷமா

இருக்கின்றது. அதனால் பரோக்ஷத் தன்மைப் பிராந்தி நீங்குகின்றது.

உபநிடத வாக்கியங்கள் யாவுமே ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் ஏகத்துவத்தையே கூறுகின்றனவோ அங்கே முற்றும் பாகத்தியாக இலக்கணயே அருத்தமாகக் கொள்ளுதி.

இதில் நான் பிரஹ்மம் என்னும் ஞானம் யாவர்க்குண்டாகின்றது.

இந்த ஞானம் சிதாபாசனுட்கே உண்டாகின்றது.

பிரஹ்மத்திற்கு வேறுகிய சிதாபாசன் தன்னை எவ்வாறு பிரஹ்ம ரூபமாக அறிகின்றான். ஜீவத் தன்மைக்கு அதிஷ்டானமான கூடஸ்தருக்குப் பிரஹ்மத்தோடு முக்கிய அபேதம் இருக்கின்றது. ஆகலின் புத்தியோடு கூடிய சிதாபாசனுக்கு தனது சொருபத்தை பாதித்தலால் பிரஹ்மத்தோடு அபேதமிருக்கின்றது. ஆகையால் சிதாபாசன் தனது சொருபத்தைப் பாதித்து தன்னை அஹம் சப்தார்த்தத்திற்கு இலக்ஷியார்த்தமாகிய கூடஸ்த வடிவ ஆத்மாவை தனது ஸ்வரூபமாகவே அறிகின்றான். தனது நிஜ ரூபமாகிய கூடஸ்தரை நான் கூடஸ்தன் என்று அபிமானித்துக் கொண்டு அதனைப் பிரஹ்ம ரூபமாகவே அறிகின்றான்.

ஜீவனுக்குள்ள ஏழு அவஸ்தைகள்.

1. அஞ்ஞானம், 2. ஆவரணம், 3. விக்ஷேபம், 4. பரோக்ஷம், 5. அபரோக்ஷம், 6. துக்க நிவிருத்தி, 7. நிரங்குச திருப்தி என ஏழாம்.

1. சமுசாரப் பற்றுள்ள சிதாபாசனான ஜீவன் சுருதி விசாரத்துக்கு முன் தன் நிஜ ரூபமான சுயம் பிரகாச வடிவ பிரத்யக் ஆத்மாவை அறியாதிருந்ததே அஞ்ஞானமாம்.

2. பின் ஒவ்வொருவேளைசிதாத்மப்பிரசங்கங்களைக்கேட்ட இடத்தில் பிரத்யக் ஆத்மா இல்ல இருந்தால் தோன்றுதா என்னும் இவ்விருவகையான மறைப்பே அஞ்ஞானத்தின் காரியமான ஆவரணமாம்.

3. பின் தானே கர்மத்தைச் செய்பவன் தானே கர்ம பலத்தைப் புசிப்பவன் என்று எண்ணுவதே விசேஷமாம்.

4. பின் ஆத்மாவைச் சொல்லும் வேதாந்த வாக்கிய விசாரத்தால் பிரத்யக் ஆத்மாவே உண்டு என்று அறிவதே முதலாவதான அசத்தாவாணத்தை நிவர்த்திக்கும் (அதாவது சத்தையின் மறைப்பைக் கெடுக்கும்) பரோக்ஷஞானமாம்.

5. பின் நீயே பிரஹ்மம் என்றும் சொல்லும் வேதவாக்கிய விசாரப் பிரவாகத்தால் பிரத்தியக் ஆத்மாவே நான் என்று அறிவதே இரண்டாவதாகிய அபாகுவரணத்தை நிவிருத்திக்கும் (விளக்கத்தின் மறைப்பைக் கெடுக்கும்) அபரோக்ஷஞானமாம்.

6. பிரத்யக் ஆத்மா சாக்ஷாத்காரம் ஆனபின்னரும் நான் கர்மத்தைச் செய்பவன். நானே கர்ம பலத்தைப் புஜிப்பவன் என்னும் ஜீவத்துவ ரூப துக்கத்தின் பரித்தியாகமே சோக நிவிருத்தியாம்.

7. செய்யத் தக்கனவான கிருத்தியம் யாவும் செய்யப்பட்டன என்னும் சகஜ சந்தோஷமே நிரங்குச திருப்தியாம்.

சோக நிவிருத்தியும், நிரங்குச திருப்தியும் ஆகிய இரண்டு அவஸ்தையும் அபரோக்ஷ ஞான பலமாம்.

ஏழு அவஸ்தைகளின் சமஸ்வயம்.

சுயம் பிரகாச சித்ருபஞ்ஞ ஆத்மாவிற்கு நித்திய அபரோக்ஷத்துவம் இருத்தலால் அதனிடத்து அஞ்ஞானமுதயிய

ஏழு அவஸ்தைகள் எங்ஙன் ஆம் எனின்,

திருஷ்டாந்தம்.

பத்துப்புருடர்கள் ஒன்றாகக்கூடி ஓர் நதியைக் கடந்து போய் தீரத்தில் தம்மை எண்ணும் சமயத்தில் அவருள் ஒன் பது புருடரையெதிரிட்டு எண்ணும் ஒருவன்

1. தன்னைப் பத்தாமவன் என்று அறியாததே அஞ்ஞானமாம்.
2. பின் பத்தாமவன் இலலை அவன் இருத்தால் தோன்றா என்கும் இருவகைப் பிராந்தியே அஞ்ஞானத்தின் காரியமான ஆவரணமாம்.
3. பின் பத்தாமவன் நதியுள் இறந்தான் என்னும் நினைப்பே விசேஷமாம்.
4. பின் ஒரு ஆப்த வசனத்தால் பத்தாமவனைச் சுவர்க்கமே போல் உண்டென்று அறிவதே பத்தாமவன் இல்லை என்னும் முதல் ஆவரணத்தின் விரோதியான பரோக்ஷ ஞானமாம்.
5. பின் ஒன்பது புருடருடன் உன்னைக்கூட்டியெண்ணி நியே த'சமன் என்று தெளிவிக்கத்தானே தன்னைப்பத்தாமவன் எனக்கண்கூடாகக் காண்பதே பத்தாமவன் தோற்றவில்லை என்னும் இரண்டாவதான ஆவரணத்திற்கு விரோதியான அபரோக்ஷ ஞானமாம்.
6. பின் பத்தாமவன் இறந்தான் என்னும் துக்கத்தினை விடுவதே சோக நிவிருத்தியாம்.
7. பின் நிஜஸ்திதியில் சுகமா இருப்பதே நிரங்குச திருப்தியாம். இவைகள் இவ்வாறு பொருந்துமென அறிக.

ஞான பூமிகள் ஏழு.

1. சுபேட்சை, 2. விசாரணை, 3. தனுமானசி, 4. சத்துவா பத்தி, 5. அசம் சத்தி, 6. பதார்த்தா பாவனை, 7. துரிய காமி என ஏழு பூமிகள் அவற்றுள்,
1. நான் முடனா இருக்கக் காரணமென்னை! அதனைச் சுருதி குருவினால் அறியவேண்டும் என்பதே சுபேக்ஷையாம்.
2. மேல் குரு சாஸ்திராதிகளாற் சிறிது தோன்றும் ஞான வைராக்கிய பலத்தால் உண்டாகும் சதாசாரப்பிரவிருத்தியே விசாரணையாம்.
3. மேல் சுபேக்ஷை விசாரணைகளின் பலத்தால் விஷயப் பற்றொழிவதே தனுமானசியாம்.
4. மேல் அப்பூமிகள் முன்றன் அப்பியாச பலத்தால் சாக் கிரப்பிரபஞ்சம் எல்லாம்சொப்பனப்பிரபஞ்சம் என்றெண்ணி ஆத்மாவின் சன்மாத்திர அனுசந்தானமே சத்துவா பத்தியாம்.
5. மேல் சகல பிரபஞ்சத்தோற்றமும் உள் அடங்கு சுழுத்தனைப்போல ஆத்ம சின்மாத்திரமாக நின்றலே அஜம் சத்தியாம்.
6. மேல் சகல வாசனைகளும் ஒழிந்து காட நித்திரை அடைந்தவன்போல் ஆநந்த வடிவ ஆத்மாவில் இலய மாவதே பதார்த்தா பாவனையாம்.
7. மேல் உண்டு இல்லை என்னுது அகங்கிருதி தோற்றுது கேவலம் ரூப்தி ரூபமான அத்வைத பதத்தில் வெறுங்கடம் போல் உள்ளும் புறமும் துனியமா இருப்பதே துரிய காமியாம்.

பிரஹ்ம வடிவ ஆத்மாவை சச்சிதா நந்த
வடிவமென அநுபவ ரூபமாய்
அறியும் தன்மை.

நாசத்தையுடைய இச்சரீரத்தின் கண் அபிமானியாய் இருக்கின்ற சரீரியை நான்கு வேதங்களிலுள்ள நான்கு மகாவாக்கியங்களும் நீயே சச்சிதா நந்தம் என்று உபதேசம் செய்யினும் நீயே சச்சிதா நந்தமென்று ஆசிரியர் உபதேசம் செய்யினும் குற்றமற்ற சச்சிதா நந்த வடிவப் பிரஹ்மமே நான் என்னும் அநுபவம் சரீரியாகிய இப்புருடனுக்கு நிலை பெற்ற அச்சிதா நந்தங்களின் அநுபவம் எவ்வாறுண்டாம் எனின்,

அந்நிய ஜனனங்களில் தான் மனம் வாக்குக் காயமென்றும் முவித கரணங்களாற் செய்த கர்மங்களே ஓர் உடம்பினைத்தரும் என்று கூறின் சென்ற காலத்திலும் இச்சரீரி என்பவன் இருக்கின்றான் அல்லவா! இனி நிகழ்காலத்திலும் இவன் செய்யாநின்ற பாவ புண்ணியத்திற்கு அநுபோகமாக முறையே நரகமும் சுவர்க்கமும் உண்டென்று கூறின் இனி வருங்காலத்திலும் இச்சரீரியாதனா சரீரம் தேவ சரீரங்களைத் தரித்துக்கொண்டு இருக்கின்றான் அல்லவா சித்தப்பிரமைக்கு காரணமான யாதனா சரீரமும் தேவ சரீரமும் மனுட சரீரமும் அநேகமாய் வேறு வேறாய் நாசமடையும். இப்படியே தனது மாயா மயமாகிய சரீராதிகள் நாசமடையினும் இச்சரீரி மூன்றுகாலத்திலும் நாசமின்றி இருத்தலான் இவனை சத் தென்று சொல்லுவது யாவார்க்கும் சம்மதமேயாம்.

மழை நிசி இருள் போல யாதொரு விஷயமும் தோன்றாமற் போக மறைக்கின்ற சுழுத்தியின் கண்ணே மயக்கமின்றி அவித்தையாகிய இருளையும் அதிற் பிரதிபலித்த ஆனந்தத்தையும் தூரியன் முதலிய பாகியப் பிரகாசங்கள் ஒழிந்த காடாந்தகாரத்தில் இரவில் உண்டாகும் சாக்கிரத்தின் கண்ணே யாதொரு மயக்கமும் இல்லாமலே காடாந்தகாரத்தையும் அதில் சாமானிய

மாகப் ஸ்பரிசத்தாற்றேற்றும் கடபடாதிப் பொருள்களையும் அறி
கின்ற தன்மையால் சித்து என்பது அநுபவ ரூபமேயாம்.

பேரானந்தத்தால் நிரதிசயமாகிய தான் தானே தன்னிடத்து
மாறாத பிரமை வைத்திருப்பதால் குறைவின்றிய அப்பிரியமானது
யாவர்க்குமே துக்கத்தில் உண்டாகாமல் சுகத்தின் கண்ணேயே
உண்டாவது இது உலகப்பிரசித்தம். ஆதலால் இவன் ஆனந்
தனே என்பது அநுபவ ரூபமாம்.

அந்நபான முதலிய! சுகத்திற்குச் சாதனமாவது ஆகையால்
யாவர்க்கும் அவை அதிகப்பிரியமேயாகும். இப்படியே ஆத்மாவும்
ஆநந்தத்திற்குச் சாதனமென்று எண்ணுவது சுருதி விரோதமே
யாகும். சுக ரூபமே ஆம் என்று கூறிய ஏகரூபமாகிய ஆன்மா
வை அன்னபானாதிகள் என்னும் சுக சாதனங்களோடு சேர்த்து
இதுவும் சுக சாதனமென்று கூறின் உன்னுடைய அநுகூல
விஷயமான ஆனந்தம் வேறே யாது அதனை அநுபவியா நின்ற
கர்த்தா வேறே யார் விஷய பாவம் விஷயீ பாவம் ஆக ஆத்மா
வானது இரண்டாயுள்ளதா இல்லை ஒன்றேயாம்.

விஷயங்களில் உண்டாகும் சுகத்தின் கண் வருவது பிரீதி
மாத்திரமேயாகும். அது நிரதி ஜயப்பிரீதியன்று ஆத்மாவின் கண்
வருவது நிரதி ஜயப்பிரீதியாம். ஆதலால் விஷயத்தில் உண்டாம்
பிரீதி போன்று அல்லவாம் எதனால் எனின் விஷயத்திலுண்டாம்
பிரீதி மாறி விடும் மேலும் அந்நிய சுகத்திலும் செல்லுகின்றது.
அந்த விஷயத்திலேயே நியமமாம் இருக்கவில்லை ஆனால்,

ஆத்மாவின் கண்ணுள்ள பிரியமோ மாறுபடுவது இன்றும்
ஆதலால் ஆத்மாவின் கண்ணுள்ள பிரீதியே நிரதி ஜயமாம்.
ஒரு விஷயத்திலுண்டாம் சுகத்தினை விடவும் கூடும் அதனைப்
பற்றவும் கூடும். இவ்வாத்மாவையோ தன்னத்தக்கவனும் கொள்
ளத்தக்கவனும் அலன் ஆதலால் விடயங்களில் உண்டாம் சுக
போகங்களை விடும்படியான ஆத்மாவை அவ்வாத்மாவால் ஒரு
காலத்திலும் விட முடியாததேயாம்.

விருக்டமானது தானடைந்த அக்கினியால் வேதல் போன்று தானடைகின்ற வியாதி முதலிய கோபங்களால் என்னை யான் கொலை செய்து விடுகிறேன் என்று சொல்லி ஓர் ஓர் காலத்தில் மாணம் அடைதலின் ஆத்மா தன்னையே தான் கொன்று விடுகிறேன். எனச்சொல்லுதல் அன்று பின்னரோ இத்தேகத்தின்வேரு கவே இருந்து அதனைக்கொன்று விடுகின்ற இச்சீவன் ஆகிய இவனால் விடப்பட்ட இத்தேகம் அவன் அல்லமும் அந்நியமான தேகத்தின் கண் துவேஷமே அல்லாமல் தன்னை ஒருபோதும் ஆத்மாவாகிய தான் துவேஷிப்பதே இல்லையாம். யாவரும் பிரியப்படும் பொருளினும் புத்திரன் பிரியமாம், புத்திரனிலும் அந்நியமான தேகத்தில் பிரியமாம், தேகத்திலும் இந்திரியங்கள் மிகப் பிரீதியாம், இந்திரியங்களிலும் பிராணன்பிரீதியாம், பிராணனிலும் ஆத்மா மிகப்பிரீதியாம், ஆகலின் இச்சாக்ஷியே பிரதான ரூபமாம்

இந்த விசாரத்தால் ஆத்மா சச்சிதா நந்த ஐஸ்வரியமுள்ளதே எனச்சித்தாந்தமாயினவாம்.

ஐ்வன் முத்தர் தவ வழிகள்.

வியாசாதிசன் போல சாபானுக்கிரக சாமார்த்தியம் எவனுக்குண்டோ அவனே தத்துவஞானி அல்லால் வேறையொருவனுமாகான் எனின் அச்சாமார்த்தியம் தவத்தின் பயனையன்றித் தத்துவஞானத்தின் பயன் அன்று. அன்றித் தத்துவஞானத்திற்கும் தவமே காரணம் என்னும் சுருதி இருத்தலினால் தவமிலாதவர்க்கு தத்துவஞானமேதெனின் சாபாதிகளுக்குக் காரணம் காமியத் தவமே என்றும் தத்துவஞானத்திற்குக்காரணம் நிஷ்காமியத் தவமே என்றும் அறிந்து கொள்ளவும் அவ்வியாசாதிகட்குத் தத்துவஞானமும் சாபாதி அனுக்கிரகமும் ஆகிய இரண்டும் இருப்பது என்னை எனின் அவர்களிடத்து இருவகைத் தவமும் இருத்தலால் ஞானமும் சாமார்த்தியமும் என இருவகைப்பயனும் உள்ளது. ஒவ்வொன்றை ஆகிரயத்தவர்க்கு ஒவ்வொன்றே சித்திக்கும் அத

னால் விசேஷத்தில்லை சாபாதி சாமர்த்தியமின்றிய விதி துனியனான தத்துவ ஞானியைக் கிரியா நிஷ்டர் எல்லோருமே நிந்தனை செய்வதென்னை எனின்! கிரியா நிஷ்டர்களையும் விஷயத்தில் அழுந்திய மூடர் நிந்தை செய்கின்றார்கள். அந்நிந்தையால் அவருக்கு வைஷம்யமில்லை. அந்த விஷயப்பற்றுடையோரது நிந்தையும் கிரியா நிஷ்டருக்கு ஆனி இல்லாதது போல தேகாத்மமதியுடைய கிரியா நிஷ்டர் செய்யும் நிந்தையால் தத்துவ ஞானிக்கு யாதொரு ஹானியுமில்லை.

ஆகமப் பிரமாணத்தால் அறி என்றும், வாக்குக்கு எட்டாது ஏகமாம் பிரஹ்மம் என்றும், இதயத்தால் உணர்வாய் என்றும் சோகமாம் மனத்திற்கு எட்டாச்சுயம் ஜோதி என்றுஞ் சொன்னீர் மோகமாம் இரண்டு சங்கை முனைத்தன பரித்திடரே.

தன்னால் விசேஷித்துத் தெளியக் கூடாமையின் மோகமாம் என்னும்பயிருக்குக்கோரையாகிய கனைகனைப்பரித்து எறியாவிடின் அது பலத்தைப் பயவாததே போல சந்தேக நிவிர்த்தி செய்யா விடில் ஞானமும் சம்சார நிவிருத்தி ரூபமான பலத்தைப் பயவாதன்றே ஆகலின் இரண்டு சங்கை முனைத்தன பரித்திடர் என்று கூறினான்.

பிரஹ்மமானது யாதொரு வாக்கியத்திற்கும் எட்டாது எனக் கூறிய சுருதியானது தத்துவமணி மகாவாக்கியத்தில் (தத்பத, துவம் பத) அர்த்தங்களை இலக்ஷண விருத்தியால் அறிவித்ததல்லவா. ஆகலின் பிரஹ்மமானது சுருதி வாக்கியங்களுக்கு கோசரமாம். ஆனால் அவ்விருவகை வாக்கியங்களில் பிரமாணமாவது யாது எனின்! அவ்வாக்கியங்கள் இரண்டும் உண்மையேயாம் வேதங்கள் பொய்மையா கூறும் அவை கூறிய வாக்கியங்கள் இரண்டும் மெய்மையேயாம்.

இதற்கு உதாரணமாகப் பொருந்தக் காட்டல்.

சில புருடரோடு கூடி நின்ற நாயகனையுடைய ஓர் நாயகியை மற்றொருத்தி நோக்கி உனது நாயகன் இவனா, இவனா என்று அக்குழுவில் உள்ளவரை ஒவ்வொருவரையும் சுட்டிக் கேட்டு வர அதற்கு அந்த நாயகியானவள் தனது நாயகன் அல்லாதவரை இவன் அல்லன், இவன் அல்லன், என்றே கூறி வந்தனள் தனது நாயகனைச் சுட்டிக் கேட்ட அளவில் அவள் நாணமுற்றுச் சும்மா இருந்தனள் என்னும் நியாயம் போலப் பிரஹ்மம் அல்லாதவைகள் ஜடமாதலால் அவைகளை இது பிரஹ்மம் அன்று இதுபிரஹ்மம் அன்று எனஒவ்வொன்றாக நீக்கிப்பின்னர் சேடமாய் நின்ற சேதன ரூபமான பரப்பிரஹ்மத்தையே மௌன ரூபமா இருந்து அவ்வேதமானது தரிசிப்பித்தது என அறிந்து கொள்ளவும்.

மனதிற்கெட்டும் எட்டாது என்பது

எவ்வாறு எனக்கூறல்.

அந்தக்கரணத்தின் விருத்தியும் சிதாபாசம் என்னும் ஜீவனுங்கூடிய விகாரமே மனம் என்று சொல்லுவர் பெரியோர், அந்தக்கரணத்தினின்றும் எழா நிற்கும் பிரஹ்மாகார விருத்தி மாதிரித்தை அபேக்ஷிக்கும்நியாயத்தால் பிரஹ்மமானது மனதுக்குக் கோசரம் ஆம். சிதாபாசனோடு கூடிய விருத்திக்குப் பிரஹ்மம் ஆனதுகோசரமாகாவாம்ஆகலின்பிரஹ்மமானதுமனதிற்கு எட்டும் எட்டாது என்று சுருதிகூறியதற்கு பொருள் இதுவென அறிந்து கொள்ளவும் மேலும் மலம், விசேஷம், அஞ்ஞானம் என்னும் முத்தோஷங்களோடு கூடிய புத்தி விருத்திக்கு, பிரஹ்மம் விஷயமன்று அத்தோஷங்களின்றிய புத்தி விருத்திக்கே விஷயமாம். என்று கூறுவர் உயர்ந்தோர். வாக்கிய விருத்தி இலக்ஷண விருத்தியின் இலக்கணங்கள் மகாவாக்கிய விசாரத்திலும் முத்தோஷங்களின் இலக்கணம் அநுபந்த சதுட்டயங்கள் கூறிய இடத்திலும் விரித்து எழுதப்பட்டது.

தேவாரம் திருநாவுக்கரையர் சித்தாந்தம்.

மைப்படிந்த கண்ணோடும் தானும் கட்சி மயானத்
தான் வார்சடையான் என்னின் அல்லால்
ஒப்புடையன் அல்லன் ஒருவன் அல்லன் ஓர் ஊ
ரன் அல்லன் ஓர் உவமன் இல்லி
அப்படியும் அந்நிறமும் அவ்வண்ணமும் அவன்
அருளே கண்ணாகக் காணின் அல்லால்
இப்படியன் இந் நிறத்தன் இவ் வண்ணத்தன்
இவன் இறைவன் என்று எழுதிக் காட்டெனணாதே.

ஆத்ம சாக்ஷாத்காரத்திற்கு பிரதி
பந்தங்கள் மூன்றாம்

அவை பூதப்பிரதிபந்தம், வர்த்தமானப் பிரதிபந்தம், ஆகா
மியப்பிரதி பந்தமென ஆத்மசாக்ஷாத்கார விக்ஷிணத் திரயங்கள்.
அவற்றுள்

1. மோக்ஷ அபேக்ஷையால் சர்வ சங்க பரித் தியாகமே
செய்து ஸ்ரீ ஆசிரியரை அடைந்து சிரவணாதிகளைச் செய்
தாலும் பூர்வாச்சிரமம் அங்கீகரித்திருந்த வனிதாதி வஸ்
துக்களின் ரூப யௌவன சிங்காராதி சத் குணங்களை அநு
பவித்த அதுவே சமஸ்கார பலத்தால் வந்து வந்து துன்ப
இன்பங்களை அடிக்கடி கொடுத்துச் சிந்திப்பித்து ஆத்ம
சாக்ஷாத்காரம் ஆக ஒட்டாமல் தடுப்பதே பூதப் பிரதி பந்த
மாம் என்பர்.

2. ஜட புத்தியும், ஜனச் சேர்க்கையும், விஷய ஆசக்தி
யும், குதர்க்கமும், அபிமானமும், சஞ் சலத் தன்மையும்
முதலியன உண்டாய் தத்துவ விசாரம் செய்யினும் ஆத்ம

சாஷாத்தாரம் ஆகவொட்டாமல் தடுப்பதே வர்த்தமான பிரதிபந்தம் என்பார்.

3. தனக்குச் சில ஜன்மம் வந்தால் அல்லது பிரார்த்த விஷயம் நீங்காவாம் என்ற புத்தி பிரஹ்மலோக வாஞ்சை என்னும் தோஷத்துவம் உடையவனான இருந்து வேதார்த்தங்களை அறிந்திருந்தாலும் ஆத்ம சாஷாத்தாரத்திற்கு விரோதம் செய்வதே ஆகாமியப்பிரதி பந்தமென்பார்.

அவற்றின் நிவிர்த்திக்கு உள்ள சாதனங்கள்.

அந்தப்பிரதி பந்தங்களைக் கெடுத்தற்குக் காரணமாக ஞானம், வைராக்கியம், உபரதி என்னும் முக்கிய சாதனங்களை இடைவிடாது அப்பியாசம் செய்வதற்கு அவற்றின் காரணம் சொரும், காரியம் என்னும் முன்று வித இலக்கணங்களைச் செய்வையாக எடுத்துக் காண்பிப்பாம்.

1. வேதாந்த சிரவணத்தால் உண்டாம் அத்தியாத்தம் விவேகப் பிரயோகமுள்ள சாஷித்துவ தரிசனமே ஞான இலக்ஷணமாம் சிரவணாதிகளே ஞானத்தின் காரணங்களாம் ஆத்மா அகங்காரம் ஆய இவற்றினை வேறு பிரித்து அறிதலே ஞானத்தின் சொருபமாம். அகங்காரத்துள்ள சாஷித்துவமே ஞானத்தின் காரியம் ஆம்.

2. போக அநித்தியத்துவ தரிசனத்தால் உண்டாகிய விரக்தியோடு கூடிய தன்மையே முக்கியமான வைராக்கியமாம். வைராக்கியத்திற்கு வனிதாதி விஷயங்களில் அநித்தியத்வாதி தோஷதரிசனமே காரணமாம் மேல் எவ்விதத் தானுயினும் அவற்றை விடுவதே சொருபமாம் அவ்விஷயங்களில் மீண்டு செல்லாமையே காரியமாம்.

3. யோக ஜன்னிய சித்தத்தின் ஸ்திரத்தன்மையோடு கூடிய பாகியப் பிரபஞ்சத்தின் லயமே உபரதியாம். இயம் நியமாத்ரி அஷ்டாங்க யோகமே காரணமாம். மனம் தன்

ஸ்தானத்தில் ஏகாக்கிரமா இருப்பதே சொருபமாம். நிருவி கர்ப்ப சமாதியினால் இலௌகிக வைதிகமென்னும் இரு வித வியவகாரமும் ஒழிந்து மனம் சொருபத்தில் அழுந்திக் கிடப்பதே காரியமாம்.

ஞானாதிகளின் அவதி.

1. தேகாதம் பாவம் திடமானது போலப் பிரஹ்மமே நான் என்னும் திட புத்தியே ஞானத்தின் அவதியாம்.
2. பிரஹ்ம லோகாதிகள் துரும்பெனக் காண்பதே வைராக்கியத்தின் அவதியாம்.
3. சுழுத்தனைப் போலச் சகல காரியங்களையும், நினையா திருத்தலே உபாதிக்கு அவதியாம்.

ஜீவன் முத்தர்கள் விசித்திர சரிதம்.

ஸ்ரீ கிருஷ்ணன் போகி. சுகர் வாமதேவர் யோகி. ஜனகன். இராமன் அரசர்சன். வசிஷ்டர் கர்ம கர்த்தாவாம். இந்த ஐந்து பேரும் ஞானமுள்ளவராகச் சொல்லப்பட்டவர் அவ்வாறே தத் தாத்திரயர் உன்மத்தர், பிரஹ்மாதன் பத்தர். நாரதர் கானலோவர் ஜனகாதியர் யோகிகள். அநுமார் முதலியோர் தூதர்களா இருந்த வர். என்னும் வாக்கியத்தால். ஜனகர். ஜயரதர். யாக்கு வல்கியர் சுகர் வாமதேவர், கௌதமர், வான்மீகி, விசுவாமித்திரர், தூர் வாசர், வியாசர். பிருகு, செனபரி ததீசி, சுவேத கேது, பரத்து வாசர், சுக்கிரர், இராவணன், விருஷபர் முதலியோர்கள் ஒழுக்க பேதமே நிதர் ஜனமேயாம்,

ஜீவன் முத்தர்கள் அடையும் ஐந்து வித பிரயோஜனங்கள்.

- ஜீவன் முத்தனுக்கு (1) ஞான ரகக்ஷை (2) தவம் (3) சகல சம்வாதம் (4) துக்க ஜயம் (5) சுகாவிர்ப்பாவம்

என ஐந்து பயன்கள் உள்ளன அவற்றுள்.

1. வாசனாக்ஷயம் மனோ நாசங்களால் புத்தி நிருமலமா இருப்பதே ஞான ரகசியம்.
2. மனமும் இந்திரியங்களும் ஒருவழிப்படுதலே தவமாம்
3. தபோ நிஷ்டன் ஆதலால் பாலர் முதல் பண்டிதர் ஈருகயாவரும் யோகிகரர் என்று வணங்குவதால் அதுவே சர்வ சம்வாதமாம்.
4. அஸ்மிதை முதலிய பஞ்சக் கிலேசங்களும் இல்லா திருப்பதே துக்க ஜயமாம்.
5. அச்சாதனங்களால் தனக்கொரு பிரதிபந்தமும் இன்றி இருப்பதே சுகாவிர்ப்பாவமாம்

ஞான பல சதுட்டயம்.

(1) துக்காபாவம் (2) சர்வகாமாப்தி (3) கிருத கிருக்தியத்துவம் (4) பிராப்த பிராப்தியத்துவம் என ஞான பலம் நான்காம் அவற்றுள்.

1. துக்காபாவம். இகபரம் என்னும் பேதத்தால் இருவித மாம். அவற்றுள் தூல சரீரத்தில் வியாதி துர்க்கந்தத்துவ முதலியனவும் சூட்சும சரீரத்தில் காமக்குரோதாதிகளும் காரண தேகத்தில் ஆதி வியாதிகளுக்கு வித்தாகிய சமஸ் காரங்களும் ஆகிய மூவகைத் துன்பமும் இகலோகத் துக்க மாம்.

மித்யா சொருபமாகிய மாயா காரியமான தூல சரீராதிகளின் வேறு பட்ட ஆத்ம ஞானத்தின் பின் பரமார்த்தமான போக்கிய போத்துருக்கள் இல்லாமையால் அந்தத் துக்கங் கள் மூன்றும் இல்லாதிருப்பதே இகலோக துக்கபாவமென்பர்.

புண்ணியம் எப்போது வருமோ பாவம் எப்போது போமோ என்னும் இச்சிந்தனையே பரலோக துக்கமென்பர் ஆத்ம ஞானத்திற்குப் பின் தாமரை இலையிற் தண்ணீர் போல அவ்விரு கருமங்களும் பற்ற மாட்டாவாம். அ. தெங்ஙனமெனில் விறகின் கண்ணே நெருப்பிருக்கும் நெருப்பின் கண்ணே விறகு இருக்கமாட்டாவாம். அது போலக்ரமத்துவய வியவகாரத்தில் விவேகி இருப்பன் அவ னிடத்தில் கர்மத்துவய வியவகாரம் இருக்கமாட்டாவாம். அதனால் காட்டுத்தீ பற்றியுள்ள ஓர் பர்வதத்தை பசு, பசு கள் ஒன்றும் சேராததுபோல ஞானாக்கினி சொருபனை அப் புண்ணிய பாவகர்மங்கள் பொருந்தமாட்டாவாம். இவ்வாற் றால் அச்சிந்தனை தோற்றுதிருப்பதே பரலோக துக்கப்பாவ மென்பர்.

2. சர்வ ஐஸ்வரிய சம்பன்னன் ஆன சர்வ பெளமன் முதல் இரண்ய கர்ப்பன் ஈரூயுள்ள ஆனந்தங்கள் முறையே ஒன் றின் ஒன்று நூறு மடங்கு அதிகமாயுள்ளயாவும் நிவர்த் தனான விவேகிக்கு உண்டாயினும் அவ்வாநந்தங்கள்யாவும் பிரஹ்ம அம்ஷங்களாய் அகண்டானந்தம் சித்தித்தலால் அதுவே சர்வகாமாப்தியாம் என்பர்.

3. அவ் விவேகிக்கு தத்துவஞானம் உண்டாவதற்கு முன்னே இகலோக சம்பந்தமான இஷ்டப்பிராப்தி அநிஷ்ட நிவிருத்தியின் பொருட்டு கிருஷி வாணிச்சியாதிகளும் சுவர்க்காதி சித்தியின் பொருட்டு யாகம் உபாஸனை முதலியனவும், மோக்ஷ சாதன ஞான சித்தியின் பொருட் டுச் சிரவணாதிகளும் ஆகிய மூவகைக் கர்த்தவ்வியங்கள் இருந்தது. ஆத்மஞானத்தினை அடைந்த பின்னர் சம்சார புத்தியோடு இகபோக இச்சை இல்லாமையால் கிருஷி முதலான வியவகாரமும் இல்லை. சாளரத்தின் வழி உட் புகுந்த சூரிய கிரணத்தில் காணப்படும் - பரமானுக்கள் வெளியில் உள்ள பிரகாசத்தில் காணப்படாததுபோல அஞ் ஞானிக்கு விஷயமாம். கர்மமெல்லாம் ஞானி இடத்துத்

தோற்றமையால் யாக உபாசனாதினும் அநுஷ்டிக்கத்தக்கனவா இல்லை. பிரஹ்மானந்த சாஷாத்தகாரம் இருத்தலான் சிரவணாதினும் செய்யப்பட்டனவேயாம் இதுவே கிருத கிருத்தியத்துவமாமென்பர்.

4.

தனக்கு விசிஷ்ட புண்ணிய பரிபாகம் முழுட்சுத்துவம் குருபாதசேவை வேதாந்த சிரவணம் ஆத்மா அனாத்மா விவேகம் அஞ்ஞான நிவிருத்தி ஆத்ம சாஷாத்தகாரம் சம் சார துக்கநிவிருத்தி. நிஜானந்தப் பிராப்தி முதலிய சித்திகளே பிராப்த பிராப்பியத்துவமாமென்பர்.

விதேககைவல்யம் அடையும் கிரமம்.

மேல் எக்காலத்திலும் எத்தேசத்திலும் யாதொரு சரீரமும் அடையாமல் சச்சிதாநந்தப் பிரஹ்ம சொருபத்தில் நிலைத்திருத்தலே விதேககைவல்யமென்பர். அந்தவிதேககைவல்யம் அடையும் கிரமமாவது. ஒருமுழுட்சுவானவன் : நித்தியகரும அனுஷ்டானத்தால் தர்ம உற்பத்தியும், தர்ம உற்பத்தியால் பாவஷயமும் பாவஷயத்தால் சித்த சுத்தியும், சித்த சுத்தியால் சமுசார தோஷ தரிசனமும். சமுசார விஷய விரக்தியும். விஷய விரக்தியால் மோக்ஷ அபேக்ஷையும், மோக்ஷ அபேக்ஷையால் பாகிய கரும பரித்தியாகமும், பாகியகருமபரித்தியாகத்தால் யோக அபியாசதோஷமும் யோக அபியாசத்தால் பிரத்யக்காத்மாப் பிரீதியும் பிரத்யக்காத்மப்பிரீதியால் தத்துவமஸிமகா வாக்கியவிசாரமும் தத்துவமஸிமகா வாக்கிய விசாரத்தால் அத்வைதஞானமும் அத்வைதஞானத்தால் அவித்தியாநாசமும், அவித்யா நாசத்தால் துவைதப்பிராந்திநாசமும் துவைதப்பிராந்தி நஷ்டத்தால் சுக துக்க பரித்தியாகமும் சுகதுக்கபரித்தியாகத்தால் இராகத்து வேஷங்களின் ஹானியும் இராகத்து வேஷங்களின் ஹானியால் விதிநிடேத நீக்கமும் விதிநிடேத நீக்கத்தால் புண்ணியபாவஷயமும் புண்ணிய பாபக்ஷயத்தால் தேக அபாவசித்தியும் தேக அபாவசித்தியால் சர்வபாவ விமோஜனமும், சர்வபாவ விமோஜனத்தால் சர்வோத்கிருஷ்டமான பரமபதமும் புனரா

விருத்தி இன்மையும் (மீட்சி இன்றியதும்) உரைமனம் இறந்துள்ளதாய் நித்தியானந்த சொருபமாய் உள்ள விதேககைவல்யம் உண்டாகும்.

இதுவே சுருதி ஆச்சாரியர் பிரசாத சித்தியாம் இதுவே சகல சாஸ்திரார்த்த நிர்ணயமாம்.



வேதாந்த
சாரமிருத
சிவஞானச்
செம்பொருள்
முற்றுப்பெற்றன.
அன்பே சிவம்.



முருகனே செந்தில் முதல்வனே மாயோன்
மருகனே ஈசன் மகனே—ஒருகைமுகன்
தம்பியே நின்னுடைய தண்டைக்கால் எப்பொழுதும்
நம்பியே கைதொழுவேன் யான்.

ஓம் சாந்தி! சாந்தி!! சாந்தி!!!

திருச்சிற்றம்பலம்.



சிவமயம்.

ஓம் கணேசாய நம:

ஸ்ரீ தத்துவராயர் இயற்றிய
மோக வதைப் பரணியில்
உள்ள சசிவர்ண போதம் மூலமும்,
கரோத்திரிய பிரஹ்ம நிஷ்ட
ஸ்ரீ நித்தியானந்த சுவாமிகள்
இயற்றிய பொழிப்பு உரையும்.

சசிவர்ண போதம் என்பது சசிவர்ணனது போதத்தை உணர்த்தும் நூல் என விரியும். சசி—சந்திரன் போன்ற வெண்ணிறமுடையவன் அதாவது வெண்குஷ்டமுடையவன். போதம்—தத்துவ ஞானம்.

மங்கலம்:

மதி பருதி யெரி நீர் கால் வான் அவனி இயமானன்
வடிவா எல்லா
அதிபதியா யனைத்துமாயல்லாத அறிவுருவை
அகத்துள் வைப்பாம்
சொல்லால் தம் மதி விரகால் தூயதிது தீயதிது
என்னு மாக்கள்
எல்லார்க்கும் அதுவதுவாய் இறை இருக்கும் படி
யே யாயிருக்க வென்றே.

1. (இதன் பொருள்) மாயோபாதியால் சந்திரன், துரியன், அக்கினி, ஜலம், வாயு, ஆகாயம், பிருதிவி, ஜீவான்மா என்னும் அஷ்ட மங்கல மூர்த்தமாய் எல்லாவற்றிற்கும் தலைவனாய் இவ்வாறு சகலாவஸ்தையில் சர்வாத்மகமாய் கேவலாவஸ்தையில் இவை யாவும் அல்லாததாயும் இருந்த ஞானகன பாமாத்தமாவை மனத்தின் கண்ணே வைத்துத் தியானிப்பாம்.

2. சுருதி, ஸ்மிருதி புராணம் தொல்லோர் நல்லுடைகளாலும் தமது புத்தி சாமர்த்தியத்தினாலும் நம்மால் அனுஷ்டிக்கப்பட்ட இம்மதமே தூய்மையானதாம். பிறரால் அனுஷ்டிக்கப்பட்ட இம்மதமோ தூய்மையல்லாததேயாகும் என்று கூறும் மக்கள் யாவருக்கும் அவரவர் கொள்கைக்கேற்றவாறு அந்தந்த வடிவமாய் இறைவன் இருக்குந் தன்மை போன்று யாம் இருக்குக. என்று நினைத்து (என்றவாறு)

இங்கு ஆத்மாவிற்கு கூறப்பட்ட அட்ட மங்கள மூர்த்தமும் அதிபதியாத்தன்மையும் செயற்கையும் கற்பனையுமாம். அறிவுருவம் இயற்கையும் உண்மையுமாம்.

இது மோகவதைப் பரணியில் உள்ள பேயிரங்கல் அதிகாரத்தில் பேய்கள் தாக மோக முதலியவற்றால் முறை

யிட அவற்றுள் ஒரு பேய் மேற்றிசைக் கண் தீபம் விளங்க
ஒருபுருடன் வரக்கனவு கண்டேன் அதன் பயனை திருவாய்
மலர்ந்து அருளல் வேண்டும் என்று தே வியை நோக்கி
கேட்க அதற்குத் தேவி இறைவனே உன்னை ஆட்கொள்ள
வேண்டி அவ்வாறு வந்தனன் என்று காண்டற்கரியனாயினும்
கட்புலனுக்குத் தோன்றுமாறு திருவுருக்கொண்டு அன்பர்
களுக்கு உதவுவன் நீ கண்ட கனவின் பயன் இதுவே என்
றுங் கூற அதற்கு அப்பேய் மன வாக்கிற்கெட்டாதவனும்
உற்பத்தி நாசமில்லாதவனும் ஆகிய இறைவன் இவ்வுலகில்
திருமேனி கொண்டு வருதலும் விழிக்குப்பலன் ஆதலும்
எங்ஙனம் கூடுமெனவினவ.

தேவி கூறல்.

அருவனாயினும் அன்பர்க்குருவனாய்
வருவன் என்றது மாமறை காணுமே
பத்தியாம் வலையிற்படும் பார்மிசை
புத்தியால் அறியொண்ணுப் புராணனே.

பேய் பதைத்தல்

தேவி இப்படிச் கூறத்திருவருள் பாவியேற்
கிலம் என்று பதைக்கவே.

தேவி பேய்களுக்குள்ள அச்சம் நீங்கி முக்தி
பெறும் உபாயம் கூறல்.

1.

அலகை அச்சமற அகவான்களும்
உலகில் முத்தி பெறும் பரிசு ஒதுவாம்.

(இதன் பொழிப்புரை) முழுட்சுக்களாகிய பேய்களே
உங்களுடைய ஜனன, மரண துன்பம் நீங்குமாறு மகாபாவி
களும் இவ்வுலகின் கண்ணே துன்ப ஒழிவு

இன்ப அடைவும் ஆகிய வீட்டின்பம் அடையும் நெறியினை யாம் கூறுதும் நீவிர் யாவரும் கேளுமின்.

பாவிகள் பாவம் நீங்கப்பெற்றால் அல்லது அவர்கள் விட்டினை அடையும் நெறியாவது யாது எனத் தேவி கூறல்.

2. புணர்ந்த பாவமெலாம் பரிபூரணம்
உணர்ந்த ஞானி விழிபட ஓடுமே.

(இதன் பொழிப்புரை) மனம் வாக்குக் காயமென்னும் முக்கரணங்களாற் செய்யப்பட்டு அந்தக்கரணத்தின் கண் பொருந்திய பாவங்கள் அனைத்தும். எங்கும்நீக்கமற்றிறைந்துள்ள பரிபூரண ஆனந்த வடிவமே கூடஸ்த வடிவ ஆத்மாவென அறிந்த ஞாதாக்களின் யோக திருஷ்டியால் துரியனைக்கண்ட பூதவிருள் போன்று ஒழியும்.

ஞானிகளது அருள் நோக்கம் இதுவெனத்தேவி கூறல்]

3. எழிலாரு ஞானி புகழ் என்னை கூறல்
உயர் வீடு இவன் சொல்வழி செய்
தொழிலாளர் சேர்கையது கேளும் முன்னை
இதிகாசம் ஒன்று சொலவே,

(இதன் பொ-ரை) இந்த ஞானியானவன் கூறிய பிரகாரமே ஏவல் இயற்றும் அதிகாரி புருஷர்கள் அடைவது சிறந்தமோகஷமேயாம். (அங்ஙனமாயின்) மைத்திரி கருணை முதிதை உபேகை என்னும் அழகு நிறைந்த கீர்த்திகள் கூறல் எவ்வாறு. ஆயிரம் நாவுடைய ஆதிசேடனாலும் கூறெனாதேயாம். அங்ஙனம் ஞானியினது சேவையால் முத்தியடைந்தவரது சரிதங்கள் உளவோ என பூர்வம்

ஞானியினது ஏவல் புரிந்து மோக்ஷமடைந்த பெரியார்
சரித்திரங்களில் ஒன்று கூறுதும் நிவிர் அதனைக்கேளுமின்.

அவ்விதிகாசம் யாவர்க்கு யாவர் கூறியது
எனத் தேவி கூறல்.

4. தந் தாபமற்ற பரன் ஏவல் செய்த
அவனுற்ற பேறுதனை முன்
செந்தாமரைக்கண் முதல்வற்கு எம்மண்ணல்
திருவாய் மலர்ந்தது இதுவே.

(இதன் பொ-ரை) இவ்விதிகாசம் ஆவது தனது
தாபத்திரய துன்பம் நீங்கியுள்ள ஞானியினது ஏவற் பணி
செய்து வந்த சீடன் அடைந்துள்ள பேற்றினைப் பூர்வம்
தாமரை கண்ணராகிய திருமாலுக்கு எம் தலைவராகிய சிவ
பெருமான் அருளியதாம்.

அது யாவருடைய சரிதை எனத் தேவி கூறல்.

5. உவமிப்பின் ஞானி விழி பட்டு முன்னை
வனை விட்டு முத்தியுலகில்
தவ மற்ற வெய்ய வினையே புரிந்த
சசிவர்ணன் எய்து கதையே.

(இதன் பொ-ரை) இது இவ்வுலகின் கண்ணே சிறி
தும் தவச்செயலின்றி கொடிய தீவினை இயற்றி வந்த சசி
வர்ணன் ஒருவாற்றானும் உவமை இன்றிய ஞானியினது
அருள் நோக்கால் அக்கணமே பழைய தீவினைகளினின்றும்
விடுபட்டு அபவர்க்கமென்னும் மோக்ஷ வீட்டினை அடைந்
துளான் அவனது சரித்திரமே இதுவாகும். வேறு.

6. எம் புகுவார் உள பாதகர் ஆம் யாவர்க்குளும்
மிக்கவன் ஆகுமிவன்

நாமம் புகல்வார் குலமும் எரிவாய்
நரகம் புகுமாறு நடந்தனனே.

(இதன் பொ-ரை) நரக துன்பத்தினை அநுபவித்தற்
குள்ள பாவிதன் யாவரினும் இவன் மிக மிகச் சிரேஷ்டனே
யாவன். இச்சசிவர்ணன் தன் நாமத்தினைக் கூறப்பட்ட
வரது வம்சங்கள் யாவுமே மாபூதி என்னும் நரகத்தினை
அநுபவிக்கும் வண்ணமே தீவினைகளை இயற்றி வந்தனன்.

தீவினைப் பெருக்கம் இவனது பிதிர்க்கள்
அடைந்த கதி.

7. மலமேவிய தீவினையின் வலியால்
மசிழ் உம்பர் பதத்தில் இருந்த இவன்
குலமேவிய தென் புலவாணர்களும்
கொடிதா நரகம் குடியேறினரே.

(இதன் பொ-ரை) ஷ வி த் யா மலத்தால் நிறைந்த
தீய கர்மத்தின் வலியால் ச வ ர் க் கா தி சுகம் அநுபவித்
திருந்த இவனது வம்சத்தில் பொருந்தியுள்ள பிதிர்க்களும்
மிக மிகக் கொடுமையான நரக துன்பத்தினையே அநுபவித்
தார்கள்.

8. மிகமேவிய புண்ணிய பாவமெனும்
வினையின் பயன் மேலொரு கால முருது
இகமே வரும் என்பதனால் உள நோயெய்லாம்
இவனைச்செற எய்தினவே.

(இதன் பொ-ரை) மிகுதியா அமைந்துள்ள தர்ம அதர்
மங்களின் பயன் பின் ஒரு காலத்தில் பொருந்தாமல் இச்
சன்மத்திலேயே அவை தொடருமென தரும சாஸ்திரங்கள்
கூறுவதால் ஆயுர் வேதத்திற்கூறப்பட்ட நோய்கள் அனைத்
தும் இச்சசிவர்ணனை நலியத் தொடங்கினவாம்.

அவன் அடைந்துள்ள துன்பத்தினைக் கண்ணுற்ற
பாகயஞ்ஞன் அடைந்த துன்பமிதுவெனல்.

9. தன் புத்திரன் நேயம் விடாமையினால்
தவறுற்ற இவற்பெறு தந்தை உளந்
துன்புற்று இனி என்னை கொலோ புதல்வன்
துயர் தீர் வகை என்று சூழ்ன்றனனே.

(இதன் பொ-ரை) வேத நிஷித்தமாயுள்ள மாபாத
கங்கள் யாவும் இயற்றிய இச்சசிவர்ணனை ஈன்ற பிதாவா
கிய பாகயஞ்ஞன் தனது புத்திரனிடத்துள்ள வாஞ்சை
நிங்காமையால் மனம் துன்புற்று புத்திரனது துன்பத்தினை
நீக்கும் உபாயம் மேல் என்னவாகுமெனக் கலக்கத்தை
அடைந்துளான்.

அப்பா க்யஞ்ஞன் மீண்டும் யாது செய்தான்
எனத்தேவி கூறல்.

10. ஒன்றாலும் வினைத்துயர் துய்ப்பதலால்
ஒழிவிக்கும் உபாயம் உனக்கிலதே
என்றாலும் அறிந்தவன் அன்பு விடாது
இவனைக்கொடு உழன்றான் எங்ஙனனுமே.

(இதன் பொ-ரை) இச்சசிவர்ணன் தான் செய்துள்ள
தீவினையின் பயனாகிய துன்பத்தினை அநுபவித்து ஒழிக்க
வேண்டுமல்லாமல் மணீ, மந்திரம், ஒளெடதம் என்பனவற்
றுள் யாதொன்றினாலும் நீக்கும் உபாயம் உமச்ச்கில்லியே
என்று கூறினாலும் தானும் சாஸ்திரங்களால் உணர்ந்தவனாக
வே இருந்தும் அப்பாகயஞ்ஞன் புத்திர வாஞ்சை விட்டு
நிங்காமையால் இச்சசிவர்ணனைத் தலை மீது எடுத்துக்
கொண்டு சர்வ புண்ணிய தீர்த்தம் முர்த்தி வழிபாடுகள்
செய்து வந்தனன்.

முர்த்தி தீர்த்தம் ஆடலின் பயன் இதுவெனல்.

11. ஒரு மாதவன் மற்றிவன் வேதனை கண்டு
ஒழிவு அற்றுள ஒன்றை உளத்துணரும்
பரமாகிய ஞானிகள் கண்ணுறலே
பரமாவிழ்தமென்று பகர்ந்தனனே.

(இதன் பொ-ரை) ஒரு சிறந்த தவமுடைய இருடியானவர் இச்சசிவர்ணன் தந்தையாகிய பாகயஞ்ஞன் படும் துன்பத்தினை அறிந்து, நீக்கமின்றி நிறைந்துள்ள அப்பரம் பொருளைத்தனது உள்ளத்தின் கண் ஆத்ம வடிவமாய் அநுபவிக்கும் ஞானிகளது யோக ஞான திருஷ்டியே மேலாகிய ஒளெடத மாய் என்று கூறி அருளினர்.

மீண்டும் அதனை விரித்தல்.

12. தான் அந்தமிலாத தனைத் தருவான்
சத்தீச்சுர மென்னும் இடந்தனில் வாழ்
மாநந்தி பராயணர் என்பவர் நின்
மைந்தற் குறுநோய்க்கு மருந்தெனவே.

(இதன் பொ-ரை) தேசகால வஸ்துபரிசேதரகித(தனை) தனது எதார்த்த சொருபத்தைத் தான் கொடுத்தருளும் பொருட்டு. கோகுலா புரமென்னும் க்ஷேத்திரத்தின் வாழ்கின்ற மகாநந்த பராயணர் என்னும் முனிவார் உனது புத்திரனுக்குப் பொருந்திய நோய்க்கு மருந்தாவர் என அம் மாதவர் கூறினர்.

அப்பாகஞ்ஞன் மேலும் என் செய்தான் என்று
பேய்கள் கேட்க தேவி கூறல்.

13. முடியாவு பதேசமென்று இவனும்
முனிவன்பத மெய்தி மொழிந்தனனிக்

கொடியான் வெருவாது குயிற்றிய நோய்
கூற்ற கரிதாய கொடுந் தொழிலே.

14.

எங்குன்றிரு முன் பகரும் படியோ
இவன் எய்திய தீவினை யென்னவெலாம்
நிங்கும்படி தன் அநு பூதியினால்
நிசமும் விழி வைத்தனன் நின் மலனே.

(இதன் பொ-ரை) இம்மாதவர் கூறிய மொழியே மிக
வும் கிளேஷ்டமான உபதேசமாகும் என்று உணர்ந்து அப்
பாசயஞ்ஞனும் சத்தீச்சுரமென்னும் ஸ்தலத்திற்குச் சென்று
ஈசான சங்கையில் நிராடி சத்தீச்சுரனை வணங்கி மஹா
நந்த பராயணர் திருமுன் சென்று இக்கொடிய பாவியான
வன் சிறிதும் அஞ்சாமல் இயற்றியுள்ள கொடிய செயல்
களைச் சொல்லுதற்கு அரியவை அதுவன்றி இச்சசிவர்ணன்
இயற்றியுள்ள தீய செயல்களை தேவரீர் திருமுன்பு அவை
சொல்லத்தக்கதோ என்று கூறினான் பாகயஞ்ஞன் இவ்வாறு
கூறிய அளவில் மலரகிதரான மகாநந்த பராயண முனிவரர்
நோய்களுக்கு நிமித்தமாகிய சகலதீவினைகளும் நீங்கும் வண்
ணம் சுவானு; பூதியால் விளங்கும் தமது யோக திருஷ்டியை
அச்சசிவர்ணன் மீது வைத்தனர்.

திருஷ்டியை வைத்த அளவின் அதனால் ஆன
பயன் இதுவெனத் தேவீ கூறல்.

15.

கணியாத பலக் கடுவான திருக்கண்
வைத்தலும் விட்டன காது கடும்
பிணியாவையும் நல்ல பிதா இறைதான்
பேணிப் பணியென்று பெயர்ந்தனனே.

(இதன் பொ-ரை) அளவிட்டு அறிதற்கரிய பிறவி
நோய்க்கு விஷம் போன்ற அழகிய திருஷ்டியை வைத்த
மாத்திரத்தில் இவனைக் சொல்லுதற்ககடந்த நோய்கள்

யாவும் நீங்கின இத்தகைய மகாத்மியத்தைக் கண்ணுற்ற சற்குணம் அமைந்த அப்பாகயஞ்ஞன் என்னும் தந்தையானவன் மகாமுனிவரர் திருவடிக்கே சிரத்தையோடும் மனம், வாக்கு, காயம் என்னும் முக்கரணங்களால் அவரது ஏவற்பணியைச் செய்து கொண்டிருக்கக்கடவாய் எனக்கூறி தனது இடத்தைச் சேர்ந்தான்.

பிதா நீங்கிய பின்னர் ஆசிரியர் பணி இயற்றிய தன்மை இதுவென்று தேவி கூறல்.

16. இடனே முதலாக உவந்து இறையோன்
ஏவும் பணி செய்து இவனும் சிலநாள்
உடனே இவனே திருமேனி தனக்குரியான்
என உற்றனன் உம்படுனே.

(இதன் பொ-ரை) இச்சசிவர்ணன் மனப்பூரிப்புடனே ஆசிரியர் கூறிய முறையே ஆப்தம் அங்கம் தான முதலிய பணிவிடைகளைச் செவ்வகையாகச் செய்து சிற்சில தினங்களிலேயே இச்சசிவர்ணனே ஆசிரியர் திருமேனியைப் பேணுதற்குரியோன் என உலகம் கொண்டாடுமாறு ஆசிரியரோடு உடற்சாயை போல் விட்டு நீங்காது வாழ்ந்து வந்தனன்.

17. நன்றாய் முனி தாள் வழிபாடதனால்
நாநா விதமான பிறப்பினை விட்டு
ஒன்றாகிய வீடுணரும் உத்தமர்சட்கு
உள சாதனம் நாலும் உதித்தனவே.

(இதன் பொ-ரை) சசிவர்ணன் ஆசிரியரது திருவடி வழிபாட்டின் மிகுதியால் சுர நர திரியக்காதிகளாகிய எழு வகைப் பிறப்பும் நீங்குமாறு அத்வவதருப மோக்ஷத்தை அடையவிரும்பும் உத்தமாதிகாரிகளாகிய முழுட்குக்களுக்கு

உளவாகும் விவேகமுதலிய சாதனங்கள் நான்கும் இவனுக்குண்டாயினவாம்.

தன் குறைவுபாட்டினது விண்ணப்பம்
ஆசிரியர் பால் கூறல்.

18. முனிவன்றிரு முன்பு உளதன் குறை தான்
மொழிவன் சில அஞ்சலி குஞ்சியதாய்
பனி வந்து இருகண்கள் பதங்களிலே
பலகால் வலம் வந்து பணிந்தனனே.

(இதன் பொ-ரை) தன்பால் உள்ள குறைவு பாட்டினை
ஆசிரியரது அழகிய சன்னிதியில் தான் கூறும் பொருட்டு
சிரத்தின் கண் கையை வைத்து இரு கண்களிலும் தாரை
தாரையாய் நீர் வடிய பலமுறை பிரதக்ஷணம் செய்து திரு
வடிகளில் விதி பூர்வகமாய் வணங்கினான்.

சசிவர்ணன் பிறவிக்கடலை கடப்பது எவ்வாறு
என வருந்தினேன் எனல்.

19. அருளே வடிவாகிய மாமுனி தான் அறியாதவர்
போல அழுங்கலுறும்
பொருள் ஏதென மைந்தன் நடுங்கினன் இப்
பொல்லாத பவப் புணரிக்கெனவே.

(இதன் பொ-ரை) கருணையே வடிவமாய் விளங்கும்
சிறந்த மாநந்தி பராயண முனிவர் தான் எல்லாம் அறிப
வரா இருந்தும் சசிவர்ணனது உள்ளக்கருத்தினை உணரா
தவர் போன்று ஏ மைந்த! நீ வருந்துவதற்கு உரிய காரண
மென்னை! அதனைக்கூறுதி என்று ஆஞ்செய்ய அதற்கு
தமது ஞான புத்திரன் ஆகிய சசிவர்ணன். ஹே சுவாமின்!
இந்தப் பிறவிக்கடல் கடந்து கரை காணும் நெறி அறியாது
அஞ்சுகின்றேன் ஆக வின் தமிழேனுக்கு அந்நெறியை
அருள் புரியவேண்டும் என விண்ணப்பிக்க.

ஆசிரியர் தமது சீடனுக்கு பிறவிக்கடல்
விரிவினைத் தொகுத்துக் கூறல்:

20. வெருவும் பிறவிக்கடல் வித்தரம் முன்
வேதாகம கீதை விளம்பும் அதைக்
குருவும் தன தன் பன் மனத்தளவிற்
கொளுமாறு தொகுத்திவை கூறிடுமே.

(இதன் பொ-ரை) ஏ சசிவர்ணனே! முத்தி விருப்பு
டையோர் அஞ்சத்தக்க பிறவிக்கடலின் விரிவினை முன்னர்
வேதாகமங்கள் கீதை முதலிய இவைகள் யாவும் சொல்லு
கின்றன என அவற்றின் விரிவை தமது ஞான புத்திரனாகிய
சசிவர்ணனது உளம் அது கிரகிக்கும் அளவினதாக அத
னைச் சுருக்கி இவை கூறுவராயினர்.

பிறவிக்கடல் உருவகம் செய்தல்.

21. மரணப் பங்களான புனையுடையது
மதியை விழுங்கு காம அரவு பெரியது
கரண ஒழுங்குறு விடய இரை நுகர்
கண மொடியங்கு மீன் மிகவும் உகழ்வதே.

(இதன் பொ-ரை) ஏ சசிவர்ணனே! இப்பிறவிக் கடல்
ஆனது தோற்றம் ஒடுக்கமாகிய நீரினையுடையது மதியாகிய
சந்திரனை விழுங்கும் ஆசையென்னும் சர்ப்பங்களை உடை
யது. இவை தத்தம் நெறி வ மு வா து விஷயங்களாகிய
உணவினையே உண்ணும் தன்மையையும் கூட்டம் கூட்டமாய்
சஞ்சரிக்கும் இயல்பினையுடையதும் ஆகிய பொறிகள் என்
னும் மீன் க ள் மிகவும் துள்ளி இயங்குவனவா உள்ளன
மரணம்—உடற்கும் பிராணனுக்கும் உள்ள சையோகத்தின்
அழிவு பவம். உடற்கும் பிராணனுக்குமுள்ள சையோகம்.

இதுவும் அதுவும்

22. பெருமிதம் என்று கூறும் பெருமையுடையது
பிணிகள் எனும் கெடாத புலவு கழுவது
வரும் இடரின்பமான திரைகள் பொருவது
மனம் என்னும் வஞ்ச ராஜ மகரம் உறைவதே.

(இதன் பொ-ரை) கர்வம் என்று கூறும் பெருமையுள்
ளது. நோய்கள் என்று சொல்லும் ஒழியாத புலால் நாற்றத்
தினை உடையது. இருவினைப்பயனும் வரும் இன்பத்துன்பங்
களையே அலையாக மோதிக் கொண்டிருப்பது மனம் என்னும்
கபடமாகிய இராஜ மகரம் ஆகிய மச்சம் வசிக்கும் இயல்
பினதேயாம்.

23. அளவில் அகந்தை ஆமை அபரிமிதமுள்
அவாவு நிறைந்த ஆழம் அறிய அறியது
களவு நெருங்கு பாரும் மலையுமுடையது
கலக விடங்கள் மேவு கிருமி நெழிவதே.

(இதன் பொ-ரை) ஏ ஞான புத்திரா! மேலும் இதில்
எண்ணி அளந்தறிய முடியாத அகங்காரம் என்னும் ஆமை
கள் வசிப்பதா உள்ளன ஆசையென்னும் ஆழத்தினை மிகுதியா
அறிய முடியாததேயாம். திருடு என்று சொல்லும் பாரை
களையும் மலையையும் உடையது விஷங்கள் பொருந்திய
புளுக்கள் நெழியப் பெறுவதுமா உள்ளது.

இதுவுமது.

24. துகள் எனும் நன்கலாத நுரைகள் தருவது
துறவெனும் இன்பமான கரையை விடவகன்
மகளிர் எனும் தவாத வலிய சுழியது
மறவியும் அஞ்சுகோப வடவை எறிவதே.

(இதன் பொ-ரை) பஞ்ச சூதகமென்னும் நன்மை அல்லாத நுரைகளைத் தந்து கொண்டே இருப்பது இன்பத்திற்கு காரணமாமென்னும் துறவாகிய தீரத்தினை அதிகாரி புருஷர்கள் அதனை விட்டு நீங்குமாறு செய்யின்ற பெண்கள் என்னும் கெடாததும் அகன்றதும், வலியுடைய துமான சுழற்சியை உடையது தென்திசைக் கடவுளும் அஞ்சத்தக்க கோபமென்னும் வடவாமுக அக்கினியானது தபித்துக்கொண்டே இருப்பது.

25. வெருவருகின்ற போக முதலை உடையது
விவிதமனந்தமான துறையும் அறிபவர்
ஒருவர் கடந்துபோக விரகிலெழுபவ
உததி விளம்ப யாவர் உலகிலறிஞரே.

(இதன் பொ-ரை) ஏ மைந்த! முத்தி விருப்பு உடையோர் யாவரும் அஞ்சும் இகபரங்களில் உள்ள மலை சந்தனம் வனிதாதி விடய போகங்கள் என்னும் முதலைகளை உடையது வெவ்வேறு விதமாயும் அநேகமாயும் உள்ள மார்க்கங்களையும் அறிபவர் யாவருமே தாண்டிச் செல்லும் சாமர்த்தியமில்லாத எழுவகைப் பிறப்பென்னும் கடலின் பெருமையை எடுத்துக்கூற இவ்வுலகின் கண்ணே அறிஞர் யாவருளர் ஒருவருமே இல்லையாம்.

இதுவும் அது.

26. பொறி வழி சென்று மீளும் அவல மதி கொடு
பொருசமயங்கள் ஆறும் மறிய விழுமதில்
அறிவழி வொன்றிலாத பொருளதெனவுள
அநுபவ வங்கம் ஏறும் அறிஞர் அகல்வரே.

(இதன் பொ-ரை) ஏ சசிவர்ணனே! ஐம்புல வழியே ஐந்து விடயங்களிற் சென்று மொத்துண்டு மீளும் அறியாமை என்கின்ற அற்புத்தியினை உடையோர் அதுகொண்டு

பேத வாதமென்றும் அறுசமயவாதிகளும் அப்பிறவிக் கடலில் அதோ முகமாகவே விழுவார்கள். அவஸ்தாத்திரய சாஷியாய் விளங்கும் கூடஸ்த வடிவ ஆத்மாவே அழிவு இன்றியதான பிரஹ்மமாம் என்றுண்டாகும் சுவாநுபவமென்றும் கப்பலில் ஏறுகின்ற அறிஞர்களே அப்பிறவிக்கடலை நீந்திக் கரை சேர்வர்.

27.

புணரி கடந்து போக விரகில் என மொழி
பொழுது புலம்பி ஆவி புதல்வன் இறுமுனம்
உணர்வெனும் வங்கமேறும் அறிஞர் அகல்வர் என்று
உரையை வழங்கி நாதன் உவகை அருளவே.

(இதன் பொ-ரை) இப்பிறவிக்கடல் நீந்திச் செல்லுமாற்றல் இல்லையென ஆசிரியர் கூறிய அக்கணமே தமது சீடனாகிய சசிவர்ணன் பல துறைகள் தேர்ந்த அறிஞர்களாலும் நீந்த இயலாத இப்பிறவிக்கடலை நான் தாண்டிச்செல்வது எவ்வாறு என அழுது பிராணன் விடுவதன் முன்னமே பிரஹ்ம ஞானமென்றும் கப்பல்மீது ஏறியுள்ள மகான்களால் அப்பிறவிக்கடலை எளிதாக நீந்திக் கரை சேர்வர் என மொழிந்து தமது ஆசிரியர் மகிழ்வை உண்டு பண்ணினர்.

28.

வாழி என இறைவனடி தொழுது வருபவமாம்
ஆழியினை அகலும் அறிவு அருளுக என அவரே.

(இதன் பொ-ரை) சசிவர்ணன் தமது ஆசிரியர் திருவடிகள் நீடுழி வாழ்க வாழ்க என்று துதி செய்து அத்திருவடிகளில் வணங்கி தொன்று தொட்டு வருகின்ற பிறவிக் கடலினை நீந்திச்செல்லும் தத்துவ ஞானத்தினைத் தந்தருள வேண்டுமென விண்ணப்பம் செய்ய அதற்கு அம்முனிவரர்

வித்தை இருவிதமெனக் கூறல்:

29.

பரவறிவு அபரவறிவு எனவும் இருபரிசாத்
திரவறிவை அறியுமவர் மொழிவர் தெளிவுறவே

(இதன் பொ-ரை) வித்தையைப் பர வித்தை, அபர வித்தையென இருவிதமாகக் கூறுவர். ஐயம் திரிபற்ச் சொருப ஞானமுணர்ந்த மேலோர்.

வித்தைகளின் இலக்கணம்.

30. அபரவுணர்வு அருமறைகள் முதல் அகில கலையும் உபரமம் அது அறவுதவும் உணர்வு பரவுணர்வே.

(இதன் பொ-ரை) அரிய வேதாகம கலைகள் யாவும் அபர வித்தையாம். சித்த விசிராந்தியினைக் கொடுக்கும் வித்தையே மேலான பர வித்தை என்பர்.

அதனை அறிந்தவரது இலக்கணம்.

31. ஆகம விதங்கள் அறிவார் அபரமறிவார் யோகமொடு உறங்குமவரே பரம் உணர்ந்தோர்.

(இதன் பொ-ரை) நாநாவாயுள்ள கலைகளை ஆய்ந்தவர் அபர வித்தையை உடையவராவர். சித்த விருத்தி நிரோத ரூப யோகத்தோடு மித்யாப் பிரபஞ்ச விஷயத்தில் நித்திரையுற்று இருப்பவரேபாவித்தையை உடையவராவர்.

அபர வித்தையின் நிந்தனை.

32. புராணம் இதிகாசம் எவையும் பொருள் அனைத்தின் பிராணன் அறியாதுள இடத்து இவை பிதற்றே.

(இதன் பொ-ரை) புராணம் இதிகாச முதலிய இவைகள் யாவும் கற்று அவற்றின் பொருளை உணர்தலும் சர்வ வஸ்துக்களின் பிராண பூர்வகமான பரம் பொருளை உள்ளவாறு உணராத இடத்து இவையாவும் பிதற்றலாய் முடியும். பிராணன் தேகம் நிலைபெறுதற்கேதுவா இருத்தலின் அது போன்று பரம் பொருள் ஜீவேஸ்வர ஜகத்துக்கள் யாவும் நிலை பெறக் காரணமாயுள்ளதாதலின் பொருள் அனைத்தின்

பிராணன் எனக்கறினர்.

33. இயல் அறிவது, இசை அறிவது, இனம் அறிவது உளவாம்
அயல் அறிவது, அறிவு அது அல அறிவு அறிவது அறிவே
(பொ-ரை) இயற்றமிழை அறிவதும், இசைத்
தமிழை அறிவதும், நாடகத் தமிழை அறிவதும் உள்ள
வாம். அவற்றின் ஞானம் அனன்ம ஞானமேயாகும். ஆத
லால் அந்த ஞானம் உண்மை ஞானமன்று ஆதம்
சொருபத்தை அறிவதே உண்மை ஞானமாம்.

இயற்றமிழ் என்பது தமிழ் அறிஞர்கள் தம் இன் உயி
ரெனக் கருதும் இலக்கண இலக்கியங்களாய் புல நெறி
வழக்கிற்படுவனவாய் செய்யுள் நூல் வசன நூல்களின்
தொகுதி அவை சங்க நூல்களும் மற்றைய நூல்களும்
அவற்றின் உரைகளும். அது இசைத்தமிழ், நாடகத்
தமிழ் என்பவற்றிற்கு உயிர் எனவும் காரணம் எனவும்
சொல்லுவர். இசைத்தமிழ் என்பது பண்ணொடு கலந்தும்
தாளத்தோடு கூடியும் இயங்கும் தமிழ்ப்பாடல்களால்
இயன்ற இலக்கியங்களும் இலக்கணமும் ஆம். நூல்களின்
தொகுதி நாடகத்தமிழ் என்பது கையில் நூல் எடுத்துப்
படிக்கும் ஆற்றல் இன்றியவர் ஆகிய வேலைக்காரர்களுக்கும்
படிப்பு இன்றியவர்களுக்கும் நடித்துக்காட்டி நல் அறிவு
புகட்டற்குரிய நெறியைத் தழுவி நிற்கும் நூல்களின்
தொகுதியாம்.

உதாரணம்.

தன்னை அறிவது அறிவாம் அஃதன்றிப்
பின்னை அறிவது பேய் அறிவு ஆமே.

34. நவிலு கலை அறுபத்து நாலும் அறிவாரும்
பவலயம் அது அறு சுத்த பரமம் அறியாரே.

(இதன் பொ-ரை) கூறு நின்ற அறுபத்து நாலுகலைகளையும் உணர்பவரும் உற்பத்தி நாசமின்றிய பரிசுத்த பரமான்மாவை அறியார்.

35. ஆகவறிவாளர் அறிவார் இவை அனைத்தும்
ஏக அறிவாளர் இவையாவும் அறியாரே.

(இதன் பொ-ரை) அறுபத்துநான்கு கலைகளாய் உள்ள இவை அனைத்தையும் தேகான்ம மதியுடையோர் அறிவார் அத்வைத ஞானமுடைய பண்டிதர்கள் இவையாவும் உணரார்.

36. ஐயறிவு அறிந்து அவை அடங்கினவரேனும்
மெய்யறிவிலாதவர்கள் வீடது பெருரே.

(இதன் பொ-ரை) ஞானேந்திரிய பஞ்சகமும் அதன் சுபாவமும் இன்னது என உணர்ந்து தத்தம் விஷயங்களில் செல்ல ஒட்டாது தகைந்து வசம் பண்ணிய போதிலும் உண்மை ஞானம் இலாதவர் வீடு பேற்றினை அடையார்.

பரவித்தையின் இயல் இதுவெனல்.

37. மெய்மை அறிவு அல்ல தமிழ் வேறு அறிவது எல்லாம்
தம்மை அறியும் அறிவதே அறிவு தானே.

(இதன் பொ-ரை) தம்மினும் வேறாயுள்ள அஞ்ஞானம் பதார்த்தங்கள் அனைத்தினையும் அறிகின்ற அறிவு உண்மை அறிவு அன்று. பிரத்தியக் அபின்ன பரமான்ம ரூபமாகிய தம்மை அறியும் அறிவே உண்மை ஞானமாகும்.

ஜீவனைப் பூஜகன் ஆகவும் ஈசரன் பூஜ்ஜியன்
பத்திர புஷ்ப பலாதியை பூஜனைத் தீரவியங்கள்
எனவும் பேதமாய் அறியும் அறிவும் உண்மை
ஞானம் ஆகாவாம் எனல்.

38. பூசனையும் அது சகல பொருளும் அறிதமையும்
ஈசனையும் வேறு அது அற அறிவது அறிவு எனவே.

(இதன்பொரை) ஆராதனையும் அவ்வாராதனைக்குரிய
சகல சாமக்கிரிகைகளையும், பூஜா விதிகள் அறிந்த பூஜகன்
ஆன ஜீவனையும் பூஜ்ஜியன் ஆன ஈசரனையும் அபேதமாக
அறிவதே உண்மை ஞானமாம் என முனிவரர் கூறி அருளி
னர்.

நான் என்னும் சொற்பொருள் இத்தேகத்தினும்
வேருகவே உள்ளது என இதனை
ஆசிரியர் பால் வினாவுதல்.

39. தான் எனும் உடம்பது தனைத் தவிர வேறும்
யான் எனும் அருத்தமுளவோ அருளுக எனவே.

(இதன் பொரை) நான் மனிதன், நான் பிராமணன்
என்பன முதலியபிரத்தியின் பலத்தால்! தான் எனவிவகரிக்க
கப்படுவதாகிய இத்தூல உடம்பினைத் தவிர இதற்கு
வேருக யான் என்று விவகரிக்கப்படும் ஆன்மப் பொருள்
உண்டோ உண்டு எனின் அதனை உபதேசம் செய்தருளல்
வேண்டும் என சசிவர்ணன் கேட்க.

இத்தூல தேகத்தினும் ஆத்மாவை வேறு என
அறிவித்தல் இவை எட்டுச்செய்யுட்களால்
முடிவுறும்.

40. என தாடை பொன் பூ மகன் னைதல் பாய்மா
இபங்கண் முகம் கால் கை மெய் என்ன என்றும்
தனதாய் உரைப்பான் வகுத்து இந்த னனைத்
தான் என்று அயர்த்தும் சொலத்தக்கது அன்றே.

(இதன் பொ-ரை) உலகின் கண் புருடராயினோர் எனது ஆடைஎனவும், எனது சுவர்ணம் எனவும், எனதுபூமி எனது மகன், எனது மனைவி, எனது குதிரை, எனது யானை என்று விவகரிப்பது போலத் தேகத்திற்கு வேறுகிய தேகியானவன் எனது கண், எனது முகம், எனது கால், எனது கை, எனது தேகம் என்று இம்மாம்ச மயமாகிய உடலை வேறு பிரித்து எப்பொழுதும் தன்னுடையதென்று கூறுகிற்பன். எங்ஙனம் தன்னுடையதாகப் பாவிக்கப்பட்ட ஆடை முதலிய பதார்த்தங்களினும் அவற்றை உடையோனாகிய அப்புருடன் வேறே அங்ஙனம் உடைமைப்பொருளாக விவகரிக்கப்பட்ட கண் முதலிய அவயவ சமுதாயமான தேகத்தினும் அதனை உடையோனாகிய தேகி வேறே யாவன் ஆதலின்! அது அஹம் சப்தார்த்தம் என்று மறந்தும் சொல்லத் தக்கது அன்றும்.

41. தாளாக ஊர் ஆழியார் வெந்நில் வீணு
தண்டாக வன் மார்பு தட்டாக மொட்டா
நாளா மலர்ச் சென்னி கூந்தற் கொடித்தேர்
நாள் நாளும் ஊர் வானில் வேறுக நாடே.

(இதன் பொ-ரை) பாதங்களே ஊர்ந்து செல்லும் சக்கரங்களாகவும் முதுகில் வீணுத்தண்டு அஞ்சுரு ஆணியாகவும், வன்மை பொருந்திய மார்பானது தேர்த்தட்டாகவும்; அன்றலர்ந்த மலர்கலால் அலங்கரித்த சிரமே மொட்டாகவும், கூந்தலே கொடியாகவும் அமைந்துள்ள இத்தேகவடிவ இரதம் எஞ்ஞான்றும் செலுத்துவானினும் அன்னியமாகவே உணரத் தக்கதாம்.

42. கடக்குஞ்சரம் பண்ணி உண்ணின்று ஒருத்தன்
கை பாத கன்னங்கள் மெய் போல் இயக்கும்
கிடக்கும் நடத்தா இடத்து இவ்வுடம்பும்
கிடக்கும் ஒருத்தன் நடத்தா இடத்தே.

(இதன் பொ-ரை) ஒரு புருடன் முங்கில் முதலான வற்றால் மத ஜலமுள்ள யானை போன்று ஓர் உருவம் அமைத்து அந்த யானையின் உள்ளே புகுந்து நின்று துதிக் கை, கால்கள், செவிகள் ஆகிய இவற்றை உண்மையான யானையின் இயக்கம் போன்றே இயக்குவன் அவன் அதனை இயக்காத போது அந்த யானை சேட்டையற்றுக் கிடக்கும் அதுபோல இவ்வுடம்பானது இத்தேகியாகிய ஒரு புருடன் இயக்காவிடத்து சேட்டை அற்றே கிடக்கும் என அறிக.

43.

ஒரு கூறு மலமாகும் ஒரு கூறு உடம்பாகும்
ஒரு கூறு மனமாகும் உண்டு அற்ற அன்னம்
இரு கூறு நீயாகில் ஒரு கூறு நீயாம்
இழிக்கும் மலம் சோர் இடப்பட்ட உடலே.

(இதன் பொ-ரை) உண்ணப்பட்டுச்சீரணித்த அன்ன மானது ஜாடராக்கினியின் சம்பந்தத்தால் முன்றுபகுதியாம் அவற்றுள் ஒரு பகுதி அமேத்தியமாகும். ஒரு பகுதி சரீர மாம். ஒரு பகுதி மன ரூபமாம். அவற்றுள் மனமும், மலமும் ஆன இரு பகுதிகள் நீயாயின் சுருதிகளாலும் பெரியோர் களாலும் நிந்திக்கப்படுவதும் மலங்கள் கசிந்து ஒழுகுவது மான தூல உடம்பாகிய ஒரு கூறும் நீயே யாவாய்.

44.

கிளர் ஆதரத்து உண்ணும் அன்னம் சுடக் கை
கிட்டப் பொருதே இருந்தார் முனிந்தார்
தளராது உருப்பு ஒன்றும் உயிர் போக அன்றே
தளற் பள்ளி மீதே துயின்றார் சகித்தே.

(இதன் பொ-ரை) மிகுந்த அவாவுடன் உண்ணுதற் குரிய அன்னமானது சுடக் கரமானது சமீபிக்க அதனைப் பொறுக்காமல் இருந்துகோபித்தவர் எவர். உறுப்பு ஒன்றும் தளராது கை, கால் முதலிய உறுப்புகள் ஒன்றுங் குறைவு படாமல் பிராணன் நீங்க அக்கணமே நெருப்பாகிய படுக் கையின் மீது பொறுத்துக்கொண்டு துயின்றவர் எவர்.

45. நிழற்பாவை கண்ணாடியிற் பாவை கை கால்
நியிர்க்கும் முடக்கும் இவன் செய்யும் எல்லாம்
தொழிற் பாலவா மற்று இவ்வுடலஞ் செய் தொழிலும்
சுடர் ஞான வடிவானவன் செய் தொழிலே.

(இதன் பொ-ரை) உடலின் நிழல் வடிவ சாயையும்,
கண்ணாடியிற் தோன்றும் பிரதிபிம்பமும் கைகால்களை நீட்டும்
மடக்கும் அத்தொழில்கள் அனைத்தும் அதிஷ்டானமும்,
பிம்பமும் ஆகிய இப்புருடன் செய்யும் தொழில்கள் இடத்
தனவாம். அதுபோல இவ்வுடல் செய்யும் தொழில்களும்
சுயம் பிரகாச சேதன வடிவ ஆன்மாவானவன் இயற்றிய
தொழில்கள் இடத்தனவாம்.

46. அறிகின்ற பொருள் என்றும் அறிவானில் வேறே
யானால் இவ்வுன் ஆகம் நான் என்னலாமோ
செறிகின்ற புள்ளல்லவே கூடு இவ்வகையே
செடமான உடல் நின்னில் வேறு என்று தெளியே.

(இதன் பொ-ரை) அறியப்படுகின்ற கட பட முதலிய
பொருள்கள் அனைத்தும் எஞ்ஞான்றும் திருஷ்டாவினும்
வேறே யாம் என்பது உலகப்பிரசித்தம் நம்மால் அறியப்
படும் இந்த மாம்ச மயமாகிய உடலை அகம் சப்தார்த்த
மாகக் கூறலாமா. நெருங்கி இருக்கும் கூடு பரவை அல்
லவே இவ்வாறே அறிவின்றிய தேகமானது அறிவு வடிவ
மாகிய உன்னிலும் பின்னம் என்றே தெளியக்கடவாம்.

47. நிலமாகும் வற்பு என்ற நெகிழ்கின்ற நீராம்
நெருப்பாம் இதிற்கூட்ட எல்லாமும் அநிலம்
சலமான புறையான வான் இந்த உடலம்
சடமான ஐம்பூத உருவங்கள் தாமே.

(இதன் பொ-ரை) இத்தூல உடம்பின் கண் கடின
சுபாவமுள்ளவையாவும் பிருதிவியின் கூறும் நெகிழ்ச்சியை
உடையனவாகிய சுக்கில சோணிதம் முதலிய அப்புவின
கூறும் உஷ்ணத்தன்மை உடையன ஆகிய பசிதாகமுதலியன
அக்ஞியின் கூறும். சலன வடிவாயுள்ள போதல் வருதல்

முதலியன வாயுவின் கூறும் சிரம் கண்ட முதலியன ஆகாயத்தின் கூறும் ஆகலின் இத்தேகம் சடசுபாவமாய் அமைந்துள்ள பஞ்ச பூதங்களின் சொருபமேயாம்.

தூல உடம்பினை ஆன்மா அல்லவென நீக்கி இனி இந்திரியங்களை ஆன்மா அல்லவெனக் கூறல்.

48. விழியைப் புமான் என்னில் ரவியாதியாலே
விளங்கின்ற தல்லால் விளங்காமையாலே
ஒழியப்படும் கன்னம் முதல் நாலும் உன்றன்
உருக்கண்ட கண் தன்னை ஒப்பாக உன்றே

(இதன் பொ-ரை) நேத்திரத்தினை ஆன்மாவெனக் கூறலாமோ எனின்! அது தூரியன் முதலிய ஒளிப்பொருள்களால் உருவபதார்த்தங்களை விளக்குவதாகத் தான் விளங்குவது அன்றி சுயமே அவற்றை விளக்குவதாகத்தான் விளங்காமையால் ஆன்மா அன்றென விளக்கப்படும். செவி முதலிய நான்கு இந்திரியங்களும் உனது உருவங்களைப் பார்க்கின்ற கண்ணுக்கு சமானமாக ஆன்மா அல்ல என்று நீ கருதுவாய்.

கர்மேந்திரியங்களும் ஆன்மா அன்றுயெனல்.

49. அழல் உண் பொருள்களில் உண்பவை முக்கூறு
அதில் முதற்கூறு அணியென்பு நடுக்கூறு அது மச்சைக்கு அணியாகும்
எழில் கொண்ட கடைக்கூறு அது வாக்கா எழும்
என்றே
இயல் நான் மறை அந்தங்கள் இசைக்கின்றனவாமே

(இதன்பொ-ரை) அக்கினியால் உண்ணப்பட்ட பொருள்களுள் உயிர்களால் உண்ணப்படுவனவை ஜாடராக்கினியின் சம்பந்தத்தால் முன்று பகுதிகளாம். அவற்றில் முதற்பகுதி

அடுக்காயுள்ள என்பேயாகும். மத்திமப் பகுதி எலும்பினுள் இருக்கும் கொழுப்புக்கு விருத்தியைத் தருவதாகும். அழகு வாய்ந்த கடைப்பகுதி வாக்கு இந்திரியமாகத் தோன்றும் என்று அனாதியான உபநிடதங்கள் முழங்கும்.

பிராணன் ஆத்மா அன்று என முன்று செய்யுள் களாற் கூறல்.

50. உண்ணும் புனல் முக்கூறு அதில் முதற்கூறு உவர்
நீராம்

உதிரம் நடுவிற்கூறு கடைக்கூறு பிராணன்
எண்ணும் இதில் இருகூறு அவை நீ ஆயிடின அன்றோ
இறுகின்ற பிராணன் அது நீ ஆகுவை இசையே.

(இதன் பொ-ரை) நாள் தோறும் உயிர்கள் உண்ணும் ஜலம் சாடராக்கினியின் சம்பந்தத்தால் முன்று பகுதிகளாம். அவற்றுள் முதற்பகுதி முத்திரமாம் மத்திம பகுதி இரத்தமாம். ஈற்றுப்பகுதி பிராணவாயுவாம். முன்றாகக்கணக்கிடும் இவற்றில் இருகூறுள்ள முத்திரமும் இரத்தமுமாய அவை நீ ஆனால் அல்லவா நாசமாகின்ற பிராணவாயுவாகிய அதுவும் நீ ஆவாய் என.

51. பிராணனும் அல்ல துஞ்சில் உணர்வு இன்மையால்
அஃது

உணரும் புலன்கள் ஒழிவால்
பிராணன் அது என்னின் மன்னை ஒழியாது சேனை
நகர் தும் வலம் செய் பொழுதே.

(இதன் பொ-ரை) சுழுத்தி அவத்தையில் உணரும் தன்மை அல்லாமை யாலும் பிராண வாயுவும் அஹம் சப் தார்த்தமன்று. சுழுத்தியில் அவ்வுணர்வு இல்லாமை ஞானேந்திரியங்களின் நீக்கத்தால் ஆம். அவை இருப்பின் பிராணனும் உணரும் ஆதலின் பிராண வாயுவே அவ்வாத்

மா என்று கூறின் அரசன் பவனி வருங்காலத்தில் அரசனை நால்வகைச் சேனைகளும் விட்டு நீங்கா அதுபோலப் பிராணன் ஆத்மாவாயின் இதனை விட்டு ஞானேந்திரியங்கள் நீங்காதிருக்க வேண்டும் அவ்வாறின்மையின் பிராணன் ஆத்மாவன்றும்.

52. கண்ணம் ஒடுங்க வாயு நிகழ்வு என் கொல் என்னில் உடல் காவலாகும் அலதேன் மரணம் அடைந்தது என்று தமர் சுட்டிடா முன் வளைவாலின் ஞானி கொளுமே.

(இதன் பொ-ரை) பிராணன் ஆன்மா அன்று ஆயின் உறக்கத்தில் செவி முதலிய சகலகருவிகளும் ஒடுங்க உச வாச நிச வாச ரூபத்தால் பிராண வாயுவின் தோற்றம் எதன் பொருட்டு எனின் அது அவ்வுறக்கத்தில் உடலுக்கு காவலேயாகும். மாறாயின் மாண தசை அடைந்தது என சுற்றத்தார் தகனம் செய்யுமுன்னர்வளைந்த வாலினையுடைய நாய் உட்கொள்ளும்.

மனமும் புத்தியும் ஆத்மா அன்று எனக்கூறல்.

53. இனமுறவு எண்ணவுள்ள காணத்தில் ஒன்று இது எனலால் இது என்னது எனலால் மனம் முனம் அன்னம் என்ற அதனாலும் அல்ல மதி அல்ல அந்த வகையே.

(இதன் பொ-ரை) கூட்டமாகவும் உறவாகவும் நான் காகவும் எண்ணுதற்கிருக்கின்ற அந்தக் கரணங்களுள் ஒன்று என்று கூறப்படுவதினாலும் இம்மனம் என்னுடையது என்றும் மமதைக்குவிஷயமாய் விவகரிக்கப்படுவதாலும் இம் மனம் முன்னர் அன்னத்தின் காரியம் என்று கூறப்பட்டிருத் தலாலும் இம்மனம் ஆத்மா அன்று அவ்வாறே புத்தியும் ஆத்மா அன்றும்.

அஹங்காரம் ஆத்மா அன்று எனக்கூறல்.

- 54, இடர் இன்பு உளதாய் நிலையற்று அறிவற்று
எண்ணுங் கரணங்களில் ஆய் எவரும்
அடரும் பிறவிக்கு அடி என்று உணரும்
அகங்காரமும் நீ அல என்று அறியே.

(இதன் பொ-ரை) இன்பத் துன்பங்கள் உடையதாய்
நிலை இல்லாததாய் சடமாய் நான்கு என எண்ணப்படுகின்ற
அந்தக்கரணங்களில் ஒன்றாகி நெருங்கிய ஜனனத்திற்கு
மூலம் என்று யாவராலும் அறியப்படும் அகங்காரதத்துவமும்
நீ அன்று என அறியுதி.

சித்தம் ஆத்மா அன்று எனக்கூறல்.

55. ஐயப்படல் ஓர் பொருள் நிச்சயமாய்
அறியப்படல் யான் எனது என்று மதம்
செய்யப்படல் செய்வது சிந்தனையாம்
சித்தம் அது அன்று என நீ தெளியே.

(இதன் பொ-ரை) சந்தேகப்படுதற்குரிய ஒருபொரு
ளையும் உறுதியா அறியப்படும் ஒருபொருளையும் யான் எனது
என்று அபிமானித்தற்குரிய விடயமாகிய ஒரு பொருளையும்
சிந்திப்பது சித்தம் ஆம் ஆகலின் அச்சித்தம் ஆன்மா அன்று
என்று நீ தெளிவாய்.

முன்னர் வெவ்வேறு யுக்திகளாள் ஆன்மா இது
அன்று இது அன்று என நீங்கிய தூல
உடம்பு முதல் சித்தம் ஈராயுள்ள
பொருள்கள் அனைத்தையும் தொகுத்து
அவை யாவும் அறியப்படும் பொருள் ஆகலின்
ஆன்மா அன்று எனக்கூறல்.

56.

முன்னாக உடம்பது சித்தம் அதே
முடிவாக மொழிந்த பொருள் திரள் தான்
நின் ஆகில நீ அறியும் பொருளாய்
நிகழ் கின்றதனால் என நின் மலனே.

(இதன் பொ-ரை) தேகம் முதலாக சித்த மீறாகக்
கூறிய தத்துவக் கூட்டங்கள் உன்னால் அறியப்படும் பொரு
ளாய் விளங்குகின்ற படியால் அது உனது யதார்த்த சொரு
பம் அன்று என மாநந்தி பராயண முனிவர் கூறி அருள.

என்னால் அறியப்படும் ஞாத வஸ்துக்கள் யான்
அல்லவாயின் என்னால் அறியப்படாத அஞ்ஞாத
வஸ்துவோ யானா இருப்பது எனச்
சசிவர்ணன் வினாவுதல்.

57.

உன்னால் அறியப்படும் யாவையும் உன்
உரு அன்று என ஒதினை ஒக்கும் எனக்கு
என்னால் அறியாது ஒழியும் பொருளோ
யான் ஆகுவது என்றனன் என்றலுமே.

(இதன் பொ-ரை) உன்னால் அறியப்படும் ஞாதவஸ்துக்கள் அனைத்தும் உனது யதார்த்த சொருபம் அன்று எனத் தேவரீர் கூறி அருளினீர் அஃது எனக்கும் சம்மதமே ஆனால் என்னால் அறியப்படாமல் நீங்கி இருக்கும் வஸ்துவோ (அஞ்ஞாத வஸ்துவோ) அகம் சப்தார்த்தமாவது என்று கூறினன் என்று கூறிய மாத்திரத்தில்.

ஞாத அஞ்ஞாத வஸ்துக்களுக்கிலக்கணம் கூறி
அவை ஆன்மா அன்று எனக்கூறல்.

58.

அறியாப் பொருள் காரண மாயை குறித்து
அறியும் பொருள் காரியமாம் உலகு இந்

நெறியாற்றிகழ் நான் மறை அந்தம் எலாம்
நீ அன்றுயென ஓதும் நிரந்தரமே.

(இதன் பொ-ரை) இஃது என்று சுட்டி அறியப்படாத பொருள் ஐகத்திற்குக் காரணமான மாயையாகும். இஃது இன்னது என சுட்டி அறியும் பொருள் மாயையின் காரியமாகிய உலகமாம். காரணமாகிய மாயையும் அதன் காரியமாகிய உலகமும் அஞ்ஞாதமும் ஞாதமும் ஆய் இருக்கும் இந்த முறையால் விளங்குகின்ற நான்கு வேதங்களின் முடிவாகிய உபநிடதங்கள் யாவும் அவை நீ அல்லவென்று இடையீடின்றிக்கூறும்.

இவ்விரு வகைப் பொருளும் யான் அல்ல ஆயின்
நான் யார் என எவ்வாறு உணர்வது
எனக் கூறல்.

59. அறியும் பொருள் அன்று அறியாப் பொருள் அன்று
அறிவாகிய நீ யெனும் அப்பொருள் தான்
பொறியின் வழி நின்று அறியும் பொருளோ
போதக்கண் விழித்து அறியும் பொருளே.

(இதன் பொ-ரை) ஆதலால் ஞாத வஸ்து எப்படி நீ அன்றோ அப்படி அஞ்ஞாத வஸ்துவும் நீ அன்று என்கை யான் எத்தன்மையன் ஆக உள்ளேன் எனின்! ஞாத அஞ்ஞாதங்கள் இரண்டையும் அன்னியப்பிரகாசங்களின் அபேகை இன்றி அநுபவ ரூபமான சொப்பிரகாச சேதனமாகிய வஸ்துவே ஆத்மாவாகிய நீ என்று சுருதிகள் கூறும் அந்த ஆத்ம ரூப வஸ்துவானது இந்திரியங்களின் வழியாக நின்று அறியப்பட்ட பொருளோ அன்று ஞானக் கண்ணினால் அறியத் தகுந்த பொருளேயாம்.

கூறிவந்த சுயம் ஆத்மாவே வேதப் பிரதி பாத்திய
அருத்தமாம் எனல்.

60. வேதப்பொருள் தான் இது வேறு சொலும்
வினையாவையும் அன்று ஒரு வேறும் இலாப்
போதப் பொருள் அந்த மறைக்கு அணியாம்
புனிதப் பொருள் தத்வமசிப் பொருளே.

(இதன் பொ-ரை) இவ்வியல்பினதாகிய சுயம் பிரகாச
சேதனமாகிய ஆத்மாவே வேதப் பிரதி பாத்தியமாகிய
அர்த்தமாம். இவ்வியல்பினதாகிய ஆத்மாவிற்கு அந்நிய
மாக வேதத்தாற் கூறப்பட்ட கர்ம உபாஸனைகள் யாவும்
அவ்வேதத்தின் சித்தாந்தமான அர்த்தம் அன்று இதுவே
சுவகதாதி பேதங்கள் உள்ளே ஒரு பேதமும் இன்றிய
பொருளாம். அவ்வேதத்திற்கு ஆபரணமாகிய பரிசுத்த
வஸ்துவம் தத்துவமசி வாக்கியத்தின் அர்த்தமும் ஆம்.

தத்துவமசி மகாவாக்கியத்தில் உள்ள முப்பதங்
களின் அர்த்தங்களைக்கூறல்.

61. நிமலமாம் பரம் அதுவெனும் பொருள்
நீயெனும் பொருள் சீவனே
அமலமான இரண்டு ஐயிக்கியம்
அசி பதப் பொருள் ஆவதே.

(இதன் பொ-ரை) அம்மகாவாக்கியத்தின் கண் உள்ள
தத் என்னும் சொல்லின் பொருள் நின்மலமாய் விளங்கும்
முற்றறிவு முதலிய உயர் குணம் உடைய பிரஹ்மமாம்.
(ஈசுரனும்) அவ்வாக்கியத்தின் கண் உள்ள துவம் என்னும்
சொல்லின் பொருள் மலசகிதமாய் விளங்குகின்ற சிற்றறிவு
முதலிய தாழ்ந்த குணம் நிறைந்த ஜீவான்மாவேயாம். அவ்
வாக்கியத்தின் கண் உள்ள அசி என்னும் சொல்லின்

பொருள் ஆவது நின்மல வடிவமாயுள்ள இவ்விரு பொருள்
களின் ஏகத்துவமாம் என்றார்.

பரஸ்பர விருத்த தர்மங்கள் உள்ள ஜீவேஸ்வரர்
கட்கு ஏகத்துவம் கூடுமாறு எங்ஙனே
என சீடன் வினாது.

61. அருமையாகிய பிரஹ்மம் முன்னினை
ஆகும் ஆருயிர் பின்நினை
இருமையான இரண்டு ஐக்கியம்
எய்துமாறு எவன் என்னவே.

(இதன் பொ-ரை) அறிதற்கு அருமையாகிய பிரஹ்மம்
பரோக்ஷமாம் தேக முதலியவற்றில் தாதானியமாய்ப்
பொருந்திய ஜீவன் அபரோக்ஷமாம் இவ்வாறு முரண்பட்ட
தன்மையினை உடைய பிரஹ்மம் ஜீவன் என்னும் இருவருக்
கும் ஏகத்துவம் பொருந்தும் வீதம் எங்ஙனம் என்றுகேட்க.

ஜீவேஸ்வரர்களுக்கு உண்டாம் பேதம் உபாதியாள்
ஆகியதே அல்லது உண்மை அன்று
என ஆசிரியர் கூறல்.

62. உபாதியால் வரு பேதமே இவர்
பேதமன்று உரு உயிரினன்
கபாதியாம் உடல் போல் இறைக்குள்
காரணதிகள் காயமே.

(இதன் பொ-ரை) ஈசுரன் சீவன் என்னும் இவர்
களது பேதம் உபாதியாலாய் பேதமேயாம் அன்றிச் சொரு
பத்தால் ஆகியதன்று ஜீவனுக்கு கப முதலிய தோஷங்களை
உடைய தேக முதலிய உபாதிகள் இருப்பது போன்று
ஈசுரனுக்கும் சர்வ காரணத்துவ முதலிய ஏழு உபாதிகள்
உள்ளனவாம்.

உபாதிகள் ஏழு. 1. தேகம், 2. இந்திரியம், 3. பிராணன், 4. மனம், 5. புத்தி, 6. அகங்காரம், 7. சித்தம் ஆம்.

ஈசுர உபாதிகளைக் கூறல்.

63. ஈசன் முற்றறிவான் வியாபி
எவைக்கும் ஏது இயம்பும் ஆ
காசகன் நிருபாதி பாவனை
காரணதிகள் ஆவதே.

(இதன் பொ-ரை) சர்வேஸ்வரத்துவம் சர்வஞ்ஞத் துவம் சர்வவியாபகத்துவம் சர்வகாரணத்துவம் சர்வசிருஷ் டித்துவம் சர்வ ஸ்திதித்வம் சர்வ சம்மாரத்துவம் ஆகிய இவையே ஈசுரனுக்கு உபாதிகளாம்.

விரோதமாயுள்ள உபாதிகளை நீக்க தத்துவம்
என்னும் இரு பதங்கட்கும் சுத்தம் அசுத்தம்
என்னும் இருவகைப் பொருளையும் கூறல்.

64. ஆகமுன் திகழ் ஏழு நான் எனல்
தொம்பதத்தில் அசுத்தமே
சோகமின்றிய சான்று நான் எனல்
தொம்பதப் பொருள் சுத்தமே.

(இதன் பொ-ரை) நான் என்பதற்கு விஷயமாகிய உடல் இந்திரியங்கள் பிராணாதி வாயுக்கள் மனம் புத்தி அகங்காரம் சித்தம் என ஏழு உபாதிகளும் அவற்றின் அதிஷ்டானமும் சேர்ந்து துவம்பதத்தில் உள்ள அசுத்தார்த் தமாம் நான் என்பதற்கு விஷயம் ஆகிய துன்பமில்லாத சாக்ஷியே துவம் பதத்திலுள்ள சுத்தார்த்தமாம்.

தத்பதத்திற்கு சுத்தம் அசுத்தம் என்னும் இரு
வகைப் பொருள் கூறல்.

65. அகில காரணம் ஆதி நான் எனல்
தத் பதத்தில் அசுத்தமே
சகல காரண சான்று நான் எனல்
தத் பதப்பொருள் சுத்தமே.

(இதன் பொ-ரை) நான் என்பதற்கு விஷயமாகிய
சர்வ காரணத்துவ முதலான ஏழு உபாதிகளும் அவற்றின்
அதிஷ்டான சேதனமும் சேர்ந்து தத்பதத்திலுள்ள அசுத்
தார்த்தமாம். காண்பதற்கு விடயமாகிய சகல காரணத்துவ
முதலியவற்றிற்குச் சாக்ஷியாகிய பிரஹ்மம் தத்பதத்தில்
உள்ள சுத்தார்த்தமாம்.

கூடஸ்த்தப்பிரஹ்மங்களின் ஏகத்துவமே அசிபதப்
பொருள் ஆம் எனக்கூறல்.

66. செறிந்த காரண காரியங்கள்
சிதைந்து மேல் உறு சித்து அதாய்
அந்நத வாதனை தானும் அற்றதவ்
அசி பதப்பொருள் ஆவதே.

(இதன் பொ-ரை) நெருங்கியுள்ள காரணம், காரியம்
என்னும் இருவகைப்பட்ட ஏழு உபாதிகளும் விசாரத்தால்
நீங்க அவ்வுபாதிகளுக்கு அதீதமாகப்பொருந்திய சைதன்ய
வடிவ கூடஸ்தப் பிரஹ்மங்களாய் சீவேஸ்வரர்களை அறிந்
ததனால் ஆகிய அந்தப்பேத வாதனையும் நசித்ததுவே அவ்
வசி என்னும் பதத்தின் அர்த்தமாவதாம்.

சுத்தம் அசுத்தம் என்னும் இருவகைப் பொருள்
கூறுவது முரண் அல்லவா என அதற்குச்
சமாதானங் கூறல்.

67. அசுத்தமாகியது இருபதத்தினும்
முக்கியப்பொருள் ஆகுமே
விசுத்தமானது இலக்கியப் பொருள்
என்று சொல்லுவர் விமலரே.

(இதன் பொ-ரை) துவம்தத் என்னும் இருபதத்தினுக்
கும் நம்மாற் கூறப்பட்ட அசுத்தார்த்தமாகிய இதுவே
ஏனைய நூல்களில் பெரியோர்களால் முக்கியார்த்தம் என்று
உரைக்கப்படுவதாகும் அல்லது இருபதத்தினுக்கும்
நம்மாற் கூறப்பட்ட சுத்தார்த்தமாகிய இதனையே இலக்கி
யார்த்தமென்று குற்றமற்ற பெரியோர் கூறுவார்கள்.

பிற நூல்களிற் கூறியவாறே முக்கியம் இலக்கியம்
என்னும் இருவகைப் பொருள்களைக் கூறல்.

68. முரண்ட சீவ பரங்கள் தம் உடல்
முக்கியப் பொருள் ஆவதே
இரண்டில் வேற்று சிற் சொருபம்
இலக்கியப் பொருள் ஆவதே

(இதன் பொ-ரை) தம்உபாதிகளால் முரண்பாடுடைய
ஜீவப்பிரஹ்மங்கள் முக்கியார்த்தங்கள் ஆகும் ஜீவப்பிரஹ்
மங்கள் இடத்து அபேதமாகிய சின் மாத் திர சொருபமே
இலக்கியார்த்தமாம்.

ஜீவேஸ்வரர்களின் ஏகத்துவம் பொருந்துமாறு
எவ்விதம் என ஆசிரியர் கூறல்.

69. ஊக்கியப் பரஜீவர் தங்கள்
உடம்பு இரண்டும் இலக்கண
வாக்கியப்படி நீக்கினால் ஒரு
வத்துவே பரவத்துவே.

(இதன் பொ-ரை) உயர்வு தாழ்வாகப் பொருந்திய
சீவேஸ்வரர்களது உபாதிகள் இரண்டையும் இலக்கண
வாக்கியப் பிரகாரம் நீக்கித் தனித்தனியே சேதன ரூபமா
கிய மேலான வஸ்து ஏக ரூபமேயாம்.

இலக்கணை எத்தனை வகைப்படும் என
ஆசிரியர் அருளல்.

70. ஓரில் விட்டதும் விட்டிடாததும்
உபயமும் என உணர்வு உளோர்
தேரில் இலக்கணை திரி விதத்தில்
இசைப்பர் மற்றது இயம்புவாம்

(இதன் பொ-ரை) வடகையில் நிபுணர்களான பண்
டிதர்கள் சுருதி ஸ்மிருதி வாக்கியங்களை ஆராயுங்கால்
அவை அருத்தமாகாமல் பரஸ்பரம் விசேஷம் ஆமேல்
விசேஷ பரிசாரமாய் அருத்தம்ஆகுமாறு தெளிவான இலக்
கணை விட்ட இலக்கணை விடாத இலக்கணை விட்டுவிடாத
இலக்கணை என மூவகை இலக்கணையாகச் சொல்லுவர்
அம்மூவகை இலக்கணைக்குக் கூறிய உதாரணங்களைக் கூறுவாம்

விட்ட இலக்கணைக்கு உதாரணம்.

71. மஞ்சு கூப்பிடுது என்றல் போலவும்
வடபகீ ரதியுள்ளதே
விஞ்சு கோசம் அது என்றல் போலவும்
விட்டலக்கணையாவதே.

(இதன் பொ-ரை) மஞ்சம் சப்திக்கின்றது என்றல்
போலவும் வடபகீரதியெனப் பெரிய கங்கையின் இடத்து
பெரிய இடைச்சேரியானது இருக்கின்றது எனல்போலவும்
இருப்பது விட்ட இலக்கணையாய உதாரணமாம்

இலக்கணையின் தன்மையை முன்னர் கூறியுள்
ளேம் விடாத இலக்கணையின் தன்மை இதுவெனல்

72. சிவலை நின்றது வெள்ளை போயினது
என்று செப்புதல் போலவே
கவலை இன்றி விடாத இலக்கணை
என்று நீ கொள் கருத்திலே.

(இதன் பொ-ரை) சிவப்பு நின்றது வெண்மை
போயிற்று என்று கூறுதல் போலவும் இருப்பது யாதொரு
துன்பமும்இன்றி விடாத இலக்கணையின் உதாரணம் என்று
உன் மனத்தின் கண் நீதாரணம் செய்து கொள்ளுதி.

விட்டு விடாத இலக்கணையின் தன்மை இதுவெனல்

73. மேவும் விட்டு விடாத இலக்கணை
மெய்மையாதெனில் அந்த இத்
தேவதத்தன் எனும் பொருட்படி
சிந்தை செய்திடு தீரவே

(இதன் பொ-ரை) மூன்றுவதாய்ப் பொருந்திய விட்டு
விடாத இலக்கணையின் சொரூபம்யாது என்றால் அது ஸோ
அயம் தேவதத்தன் என்னும் வாக்கியத்திற்போலாம். உறுதி
யாக இதனை மனனம் செய்வாய்.

மகாவாக்கியத்தில் விட்டு விடாத இலக்கணையே
உபயோகமாம் எனல்.

74. விட்ட இலக்கணை தனையும் விட்டு
விடாத இலக்கணை தனையும் நீ
விட்டு விடாத இலக்கணை
யால் விளங்கு விளங்கவே.

(இதன் பொ-ரை) மகாவாக்கியத்தில் உபயோகமின்மையால் விட்ட இலக்கணையையும் விட்டு அவ்வாறே விடாத இலக்கணையையும் விட்டு மகா வாக்கியத்திற்கு உபயோகமாகிய விட்டு விடாத இலக்கணையால் உன் சொரூபம் அபரோகஷமாகவிளங்கும்படி நீவிசாரம் செய்குதி

விட்டு விடாத இலக்கணைக்கு உதாரணம்.

75. போது மேவிய தேசம் விட்டொரு
புருடனைக் கொளுமாறு போல்
ஓதும் ஈருடல் கண்டு விட்டு அதன்
உண்மை காண உணர்ந்திடே

(இதன் பொ-ரை) அவனே இத்தேவதத்தன் என்னும் வாக்கியத்தில் உள்ள அவன் இவன் என்னும் இரு பதங்களின் வாச்சியார்த்தங்கள் உள்ளே ஐக்கிய விரோதியாகப் பொருந்திய இறந்த காலம், நிகழ் காலம், தூரதேசம் சம்ப தேசம் ஆகிய இவ்விசேஷணங்களை விடுத்து அவிரோத தேவதத்தனாகிய ஒரு புருடனை அவ்வாக்கியத்தின் அர்த்தமாகக் கொள்வது போல தத்துவமசி மகாவாக்கியத்தில் உள்ள தத்துவம் என்னும் இருபதங்களின் வாச்சியார்த்தங்களில் ஐக்கியவிரோதிகளாக கூறப்படுகின்ற காரணம் காரியம் என்னும் இருவகைப்பட்ட உபாதிகளையும் அறிந்து நீக்கி அவவுபாதிகள் இரண்டிலும் அனுகதமாய் அவற்றிற்கு அதிஷ்டானமாய் அவிரோத சேதனமாய் உள்ள சொரூபத்தை ஏக ரூபமாயும் அவ்வாக்கியத்தின் அருத்தமாயும் காணுமாறு விசாரம் செய்குதி.

மிண்டும் தெளிவாகக் கூறல்.

76. பிரியா வுயிர் காரியமாம் உடலும்
பிரஹ்மத்துறு காரணமாம் உடலும்
கரியாகிய வாதனையுங் கழியக்
காட்டும்படி கண்டுகொள் க ண்ணுறவே.

(இதன் பொ-ரை) ஜீவனை விட்டு நீங்காதிருக்கின்ற காரிய உபாதிகள் ஏழும் பிரஹ்மத்தின் கண் பொருந்திய காரண உபாதிகள் ஏழும் அவ்வுபாதிகள் இரண்டிற்கும் சாக்ஷியாகிய கூடல்தப் பிரஹ்மங்களை முறையே ஜீவேஸ் வரர்களது யதார்த்த சொருபமாக உணர்ந்ததனாலாகிய அந்தப்பேத வாதனையும் நீங்க நாம் உணர்ந்தும் விதமே அபரோகூழமாகத் தெரிந்து கொள்ளுவாய்.

எந்த அவத்தையில் வஸ்துவைக் காணலாம்
எனக்கூறல்.

77. கரணத்திரள் நிற்பினும் அப்பொருளைக்
காணக்கிடையாது அவை கை அறவே
மரணப்படினும் அது கண்டு கொளும்
வழி இல்லை எனும்படி நீ மதியே.

(இதன் பொரை) அகக் காணம் புறக் காணம் ஆகிய தத்துவக் கூட்டங்கள் கூடி நின்றாலும் அவ்வஸ்துவை தரி சிக்க முடியாது அத்தத்துவ கூட்டங்கள் யாதொரு செயலு மின்றி ஒடுங்கி நின்றாலும் அவ்வஸ்துவை தரிசிக்க முடி யாது என்னும் வழியை நீ தெரிந்து கொள்வாய்.

அவத்தைகளின் இலக்கணம் கூறல்

78. எந்தக் கரணங்களும் மேவல் நனா
இதில் வாதனையால் விடயங்கள் ஒடே
அந்தக் கரணங்கள் பொருந்தல்கனா
அவைமாய்தல் சுழுத்தி அவத்தையதே.

(இதன் பொ-ரை) பாகியத்திலும் ஆந்தரத்திலுமுள்ள சகல கரணங்களும் பொருந்தி விவகரித்தற்கிடனாகிய அவத்தை சாக்கிராவத்தையாம். இச்சாக்கிராவத்தையில் உள்ள அநுபவத்தால் உண்டாகிய சமஸ்காரத்தால் ஞான சம காலத்துத் தோன்றிய மனைவி மக்கள் முதலிய விஷயங்களோடும் கூடிய மனம் முதலிய அகக்கருவிகளோடும் கூடி விவகரித்தற்கிடனாகிய அவத்தை சொப்பன அவத்தையாம். அவ்வகக் கரணங்களும் அவித்தையில் ஒடுங்கி இருத்தற்கிடனாகிய அவத்தை சுழுத்தி அவத்தையாம்.

இதில் எந்த அவத்தையில் அப்பொருள் விளங்கும் என முனிவர் கூறல்.

79.

வினவிற் பரத்தை அறிவுறுதற்கு
அவத்தை புலன் வினை மாறியே
நனவிற் சுழுத்தி நிலை வரின் அப்
பொருள் திகழும் நலமாகவே.

(இதன் பொ-ரை) முற்கூறிய சாக்கிர முதலிய மூன்று அவத்தைகளும் பிரஹ்ம தரிசனம் செய்ய இயலாததாயின் அப்பிரத்தியக் அபின்ன பிரஹ்ம தரிசனத்திற்குரிய அவத்தை யாதாம் என்று கேட்கின் கரண வியாபரங்கள் ஒழிய சாக்கிரத்தில் சுழுத்தி நிலை வருமாயின் அப்பிரத்தியக்க பின்ன பிரஹ்மம் அபரோக்ஷமாக விளங்கும் ஆதலால் இந் நனவிற் சுழுத்தி நிலையே பிரஹ்ம தரிசனத்திற்குரிய அவத்தையாம்.

பிரியாவுயிர் என்று கூறிய அதிலுள்ள விஷயத்தை இரண்டு செய்யுட்களாற் கூறல்.

80. திவிதத் தவத்தைகளை அறிவுற்ற
அத் துரிய நிலை சீவனே
இவ்விதத்தில் அப்புருடன் நனவுற்ற
அத்துரிய நிலை ஈசனே.

(இதன் பொ-ரை) ஜீவனது சாக்கிர முதலிய அவத் தாத்திரயங்களை உதாசீனமாய் அறிதலைப் பொருந்தி நின்ற அத்துரியம் என்னும் பிரத்தியக் ஆத்ம வடிவமே ஜீவனது ய தா ர் த் த சொருபமாம் இவ்வண்ணம் அவ்வீஸ்வரனது சி ரு ட் டி முதலிய அவத்தாத்திரயங்களை உதாசீனமாய் அறிதலைப் பொருந்தி நின்ற அத்துரியம் என்னும் பிரஹ்ம ஸ்வரூபமே ஈசுரனது யதார்த்த சொருபமாம்.

81. அகிலக் கரிப் பரம துரியப் பொருள் துரியம்
அது வாகையே
புகலுற்ற தத்துவமசி யென்னும் முப்பதத்தின் முடி
பொருள் ஆவதே.

(இதன் பொ-ரை) அவத்தாத்திரய சாக்ஷி ரூபப் பிரத் தியக் ஆத்மாவானது சர்வ சாக்ஷியாகிய ஈசுர துரிய ரூப பிரஹ்மமாக இருத்தலே சாம் வேதத்தில் உள்ள சாந்தோக் கிய உபநிடதத்தின் ஆருவது அத்தியாயத்தில் சுவேதகேது விற்கு உத்தாலக முனிவர் கூறி அருளிய தத்துவம் அசி என்கின்ற முன்று சொற்களின் முடிந்த பொருள் ஆவதாம்.

அகண்டார்த்தப் பேற்றனை அடையும் வலி
இன்மையை ஆசிரியரிடம் கூறல்.

82. நிமலப் பொருள் சுருதி நெறியிற் பெறக் கருணை
நிதி கூறவே

அமலப் பொருள் பெறுதல் அருமைத்து எனக்கழறி
அடி வீழுவே.

(இதன் பொ-ரை) கருணாநிதியாகிய ஆசிரியர் சுருதி
வாக்கிய விசார வாயிலாக நின்மலமாகிய பிரஹ்ம தத்து
வத்தை அடையும்படி உபதேசிக்க சசிவர்ணன் பிரத்தியக்க
பின்ன பரம் பொருளை எம் போன்றவர்களால் அடைதல் மிக
வும் அருமையானதாமென்று விண்ணப்பித்து திருவடியில்
வீழ்ந்து வணங்கினான்.

தீகைடி செய்து அநுபவம் வினவத் தொடங்கல்.

83. தமரக்கலைக்கு அளவு தெறிவற்ற தத் பொருள்
அதனை ஈகுவான்
அமரர்க்கு அளப்பரிய பத நற்புனல் கொடு செய்து
அபிடேகமே.

(இதன் பொ-ரை) ச ப் த ரு ப வேதாகமங்களுக்கும்
அளந்து அறிதற்கரிய தத் பதார்த்தமாகிய பிரஹ்மத்தை
துவம் பதார்த்த ரூபப்பிரத்தியக் ஆத்மாவாக அம்மை நெல்
லிக்கனி போல் அபரோக்ஷமாய் அ ளி த் த ற் பொருட்டு
தேவர்களுக்கும் அளவிட்டுக் கூறுதற்கரிய தனது பாத
தீர்த்தத்தைக் கொண்டு சீ ட னு க் கு அபிடேகம் செய்து
அருளி.

இதுவும் அது.

84. பவளத்தில் வைத்த அமிர்தினின்மிச்சில் இட்டுஇனிய
பரிவோடு மா
தவளப் பொடிக்க கவசம் என விட்டு உடற் பகைகள்
தலை சாயவே.

(இதன் பொ-ரை) உடல் முதலிய காரிய உபாதிகள்
ஆகிய சத்துருக்கள் தலை சாய்ந்து ஓடும்படி பெருமை மிக்க

வெண்ணிற விபூதியினை வ ள் ர க வ ச ம் போலத்தரித்து
இனிமையான அன்பினால் பவளம் போன்ற அ த ர த் தி ல்
வைத்துத் திருவமுது செய்தருளிய அமிர்தத்தினை ஒத்த
தனது பரிகல சேடத்தைக் கொடுத்தருளி.

85. உதகத்து உடற் பொருளொடு உயிர் கைக்கொடு
உச்சிமிசை
ஒரு போதொடே
பதகத் தலத்தை விட இருகைத் தலத்தொடு இரு
பத மேவியே

(இதன் பொ-ரை) நீர் பூர்வகமாய் உடல் பொருள்
ஆவி என்னும் முன்றையும் வாங்கிக் கொண்டு ஒருகூணத்
திலேயே அஞ்ஞான சப்த பூமிகளினின்றும் நீங்கி ஞான
பூமியின் முடிவாகிய அநுபவத்தைப் பெறுமாறு சிரசின்மீது
இரு கரங்களோடு இரண்டு திருவடிகளையும் மேவுவித்து.

86. ஒழியப் புலக்கண் உபநிடதப் பொருள் தெரிய
உள ஞானமாம்
விழியைக்கொடுத்து மொழி என முப்பதப் பொருளும்
வெளியாகவே.

(இதன் பொ-ரை) விஷய திரு ஷ் டி நீங்குவதற்கும்
உபநிடதங்களின் அருத்த ரூபமான பிரஹ்ம வடிவ பிரத்யக்
ஆத்மாவானது விளங்குவதற்கும் ஏதுவாகவுள்ள ஞானமா
கிய திருஷ்டியைக் கொடுத்து ஏ சசிவர்ண! தத்துவமளி
மகாவாக்கியத்தின் கண் உள்ள முன்று பதங்களின் அர்த்
தங்களையும் யாம் உபதேசித்த வண்ணமே நீ அநுபவித்த
படி விளக்கமாகக் கூறுதி என ஆஞ்ஞை செய்ய.

சீடன் தனது அநுபவத்தைக் கூறத்தொடங்கல்.

87. நனைவத் துவக்கி முடி துரியத்தை முற்ற இறை
நவில் நீதியே

மன வார்க்கம் அற்ற அநுபவம் உற்ற சிற்றகன
வலி ஓதுமே

(இதன் பொ-ரை) ஜீவசாக்கிரத்தைத் தொடங்கி சிவ
துரியத்தை ஈருக. ஆசிரியர் திருவாய் மலர்ந்து அருளிய
வண்ணமே தான் அடைந்த மனமுதலிய கரணக்கூட்டங்கள்
அற்றதனாலாகிய பிரஹ்மாநுபவத்திரத்தைச் சசிவர்ணன்
கூறுவான்.

ஜீவ சாக்கிரம் வேறு.

88. புரணமாகவே புறம் புள புலன்களும் அந்தக்
கரணம் இயாவையும் வழங்கிடம் நனவெனக்கண்டேன்

(இதன் பொ-ரை) பாகியத்தில் சம்பூரணமாக உள்ள
கரணங்களும் மன முதலிய அந்தக் கரணங்களும் ஆகிய
அனைத்தும் ஸ்திர விஷயங்களோடு பொருந்தி தத்தம் விவ
காரங்களைச் செய்யும் அவஸ்தையை ஜீவ சாக்கிரமென யான்
அறிந்துள்ளேன்.

ஜீவ சொப்பனம்.

89. புரணமாகிய புறம் புள புலன் கெட அந்தக்
கரணம் யாவையும் வழங்கிடம் கனவெனக் கண்டேன்

(இதன் பொ-ரை) பாகியத்தில் உள்ள விளக்கமாகிய
கரணங்கள் அவித்தையில் ஒடுங்க மன முதலிய அந்தக்கர
ணங்கள் யாவும் சாக்கிரத்தில் உள்ள விஷய வாசனையால்
கற்பிக்கப்பட்ட அஸ்திர விஷயங்களோடு பொருந்தி தத்தம்
விவகாரங்களைச் செய்யும் அவத்தையை ஜீவ சொப்பனம்
என யான் அறிந்துள்ளேன்.

ஜீவ சுழுத்தி.

90. மரணமாகிய திசை இதுவெனும்படி மனத்தி
கரணம் யாவையும் இறந்துளசுழுத்தியுங்கண்டேன்

(இதன் பொ-ரை) மரணம் போன்ற காலம் இவ்
அவத்தை என்று யாவரும் கூறும்படி மனம் முதலிய சகல
கரணங்களும் அவித்தையின் கண் ஒடுங்கியுள்ள ஜீவசுழுத்
தியையும் யான் அறிந்துளேன்.

ஜீவ துரியம்.

91. எஞ்சல் இன்றி எக்காணமும் இறந்து
இருண்டு இருந்த
துஞ்சல் அங்கு உணர்போதமாம் துரியமும் கண்டேன்

(இதன் பொ-ரை) குறைவின்றி அகக்காணம் புறக்
கரணம் ஆகிய யாவுமே அவித்தையின் கண் லயமாகி அந்த
காரமயமா இருந்த அச்சுழுத்தி அவத்தையை அறிந்து
கொண்டு இருக்கின்ற சேதன வடிவப் பிரத்தியகாத்மாவை
உணர்வதாகிய ஜீவ துரியத்தையும் யான் அறிந்துளேன்.

ஈஸ்வர சாக்கிரம்.

92. துரியமாகிய போதம் ஓர் துளக்கம் அற்று அனைத்தின்
கரியதா இருந்திடம் பரன் நனவு எனக் கண்டேன்.

(இதன் பொ-ரை) ஜீவ துரியத்தில் விளங்குவதாகிய
சேதன ரூபப் பிரத்தியக் ஆத்மாவானது யாதொரு சலன
மும் இன்றி சர்வப்பிரபஞ்சத்திற்கும் சாக்ஷிரூபமா உள்ளதை
உணர்ந்த அவஸ்தையை ஈசுர சாக்கிரம் என்று யான்
அறிந்துளேன்.

ஈசுர சொப்பனம்.

93. புணர்ந்த இச்சகத்துஒழித்து உணர்போதமாம் தனையே
உணர்ந்த மற்றது பரன் கனவெனும்படி உணர்ந்தேன்

(இதன் பொ-ரை) இந்தச் சர்வ பிரபஞ்சத்திற்கும்
யான் சாக்ஷி ரூபப் பிரஹ்மமாக இருக்கின்றேன் என்று

பொருந்திய பாவனையை ஒழித்து சாக்ஷி ரூப சேதனமாகிய தன்னையே அறிந்து நின்ற அவஸ்தையை ஈசுர சொப்பனம் என்று சொல்லும்படி உணர்ந்தேன்.

ஈசுர சுழுத்தி.

94. சான்று சாக்கியம் இறந்திடத்தான் இருந்தமையும்
தோன்றுருவிடம் பரன்சுழுத்தியது எனத்துணிந்தேன்

(இதன் பொ-பொரை) சாக்ஷிய ரூபப் பிரபஞ்சம் அனைத்திற்கும் சாக்ஷி ரூபப் பிரஹ்மம் யான் சாக்ஷி ரூபப் பிரஹ்மமா இருக்கிறேன் என்னும் ஈசுர சாக்கிரம் நசிக்க சாக்ஷி ரூபப் பிரஹ்மமாக நான் இருக்கிறேன் என்று தான் இருந்த ஈசுர சொப்பனமும் தோன்றுதுள்ள அவஸ்தையை ஈசுர சுழுத்தியென்று யான் அறிந்துளேன்.

ஈசுர துரியம்.

95. மரித்தது என்று உணர்ந்து உரைத்ததும் மரித்திடம்
தனிலே
தெரித்த போத மேது அது பரன் துரியமாய்த்
தெளிந்தேன்

(இதன் பொ-ரை) ஈசுர சாக்கிரம் இறந்தது என்று அறிந்து கூறத்தக்கதாகிய ஈசுர சொப்பனமும் இறந்த ஈசுர சுழுத்தி அவஸ்தையை அந்தச் சுழுத்தியை விளக்குவதாகிய சேதனத்தை உணரும் அவஸ்தை எதுவோ அதனை ஈசுர துரியமாய் யான் தெளிந்தனன்.

சிவ சாக்கிரம்.

96. இறை எனும் பொருள் துரியமே என்னை ஆண்டவனே
மறையின் அந்த நற்பதப் பொருள் நனவு என
மதித்தேன்

(இதன் பொ-ரை) நாயினும் கடையேன் ஆகிய அடியேனைத் தடுத்து ஆட்கொண்டு அருளிய எமது குருமுர்த்தியே ஈசுர துரியத்தையே வேதத்தின் முடிவாகிய நல் அசிபதத்தின் பொருள் ஆகிய சிவ சாக்கிரம் எனத் தெளிந்து உள்ளேன்.

சிவ சொப்பனம்.

97. பண்டை விச்சுவ வாதனைப்பழுது போய் முழுதும் கண்ட கண்ணதே ஆகிய கனவதும் கண்டேன்.

(இதன் பொ-ரை) முன்னிருந்த ஜகத் வாசனையாகிய குற்றம் நீங்க காணப்பட்ட சர்வ திருசியங்களையும் திருக்குருபமாய் அறிந்ததாகிய சிவ சொப்பனத்தையும் யான் கண்டனன்.

சிவ சுழுத்தி.

98. காட்சி யாவையும் கண்ணதாய் அக்கணும் கரைந்த மாட்சியாகிய அகோசரம் உறக்கமாய் மதித்தேன்.

(இதன் பொ-ரை) திருசியங்கள் அனைத்தையும் திருக்குருபமாய் அறிய அத்திருக்குருப (அறிவும்) உணர்ச்சியும் நசித்த மாட்சிமை பொருந்திய வாக்கு மனங்கட்கு எட்டாத நிலைமையை சிவ சுழுத்தியெனவே நிச்சயம் செய்துளேன்.

சிவ துரியம்.

99. அருந்தவா மறை அந்தமாம் அகோசரந்தனில் நீ இருந்தவாறு அறிவித்தவாறுயெங்ஙனம் இசைப்பேன்

(இதன் பொ-ரை) அறிய தவத்தை உடையவரே! வேதத்தின் முடிவாகிய வாக்கிற்கும் மனத்திற்கும் எட்டாத சிவ துரிய நிலையில் தேவரீர் இருந்த விதத்தையும் அடியேற்கு அறிவித்த விதத்தையும் யான் எவ்வாறு கூறுவேன்

சர்வ அவஸ்தைகளிலும் விளங்கும் பொருள்கள்
தேவரீரே ஆகவின் அதனை யான் கூற
அறிந்திலேன் எனக்கூறல்.

100. எம்பிரானிடம் தொறும் இடந்தொறும் அதுவாய்த்
தம்பிரான் நடம் செய்யும் வகை சாற்றுமாறு அறியேன்.

(இதன் பொ-ரை) திருக்கூட்டத் தலைவரும் எ ம து
இறைவரும் ஆகிய தேவரீர் ஜீவசாக்கிர முதல் சிவ துரியம்
ஈரூயுள்ள அவஸ்தைகள் தோறும் அந்த அந்த அவஸ்தை
களுக்கு ஏற்றபொருள் வடிவமாய்கிரீடை செய்கின்ற விதத்
தையும் கூறும் தன்மை யாது என அறிந்திலேன்.

ஆசிரியர்க்குச் செய்யும் கைமாறு காணேன் எனல்

101. ஆவியே அடியேன் செய்கைமாறு உனக்கு என் எனில்
பாவியேனது தானும் உன்னுடையதாம் பண்டே.

(இதன் பொ-ரை) எனது பிராண பூதரான ஹே சுவா
மின்! முத்தியை அளித்த பேர் உபகாரத்திற்கு அடியேன்
செய்கின்ற பிரதி உபகாரம் தேவரீர்க்கு என்னவென்றால்
என்னை அடிமை கொண்ட அன்றே பா வி யா கிய எனது
உடல் பொருள் ஆவி மூன்றும் உம்முடையனவேயாம்! ஆத
லால் இப்போது செய்யும் கைமாறு ஒன்றையும் யான்
கண்டிலேன்.

இவ்வுடல் உள்ளவரை அடியவர்களுக்கு
செய்யும் சேவையையே கைமாறாகக்
கொள்ளல் வேண்டும் எனல்.

102. ஆவல் செய்து எனது ஆக்கை உள்ள அளவும்
நின் அடியார்க்கு
ஏவல் செய்வதே அன்றி மற்றொன்றும் நான் அறியேன்

(இதன் பொ-ரை) அடியேன் உடல் உள்ள அளவும் தேவரீர்து தொண்டர்களுக்கு அன்பு கொண்டு ஏவற்பணி விடைகளைச் செய்வதே கைமாறு அன்றி வேறு ஒன்றினையும் யான் கைமாறாக உணரேன் ஆகலின் இதனையே கைமாறு கத் கொள்ளல் வேண்டும்.

குரு பணிவிடையைப் புகழ்ந்து பின் யாது
செய்தான் எனக்கூறல்.

103. இறவில் எப்பதமும் பெற வேண்டிலேன் என்றும்
பிறவி வேண்டுவன் நின் திருப்பணி செயப்பெறினே.

(இதன் பொ-ரை) தேவரீர் திருப் பணிவிடைகளைச் செய்யப்பெற்றால் அழிவு இன்றிய எம் முத்தியையும் பெற விரும்பேன் எப்பொழுதும் பிறவியையே விரும்புகின்றேன்.

பின் இது செய்தான் எனல்.

104. என்று பலகால் விரும் எழும் தொழும் அழும் புரியும்
என்னை இனியான்
நின்று பலவாக உரை செய்த அவன் அன்பினொடு
நெஞ்சு உருகியே.

(இதன் பொ-ரை) ஆ சி ரி ய ர் சன்னிதியில் நின்று இவ்வாறு பலவிதமாகக்கூறிய அச்சசிவர்ணன் அன்பினால் மனம் உருகி மேல் யான் செய்வது என்னை ஒன்றும் இல்லை என்று கூறி பல முறை வணங்கினன் எழுந்து நிற்பன் மீண்டும் வணங்குவன் அழுவன்

ஜீவித காலத்தில் முத்தவு இருக்கும் அவனுக்கு
மீண்டும் அதனை யாம் கூறவேண்டுவதில்லை
எனல்.

105. ஏட்டில் அறிவின்றி இறைதன்னில் அறிவின்றி இவ்
உடம்பின் உடனே
வீட்டில் உறைவானே இனி வீடு பெறும் என்பது
விளம்புகிலமே.

(இதன் பொ-ரை) சால்திர ஜன்னிய ஞானமும் இன்றி
பிரஹ்மத்தின் சாக்ஷாத்கார ஞானமும் இல்லாமலே இத்
தேகத்துடனேயே ஆன்ம இராமனாய் இருக்கும் இவனை
தேக நீக்கத்தின் பின்னரே மோக்ஷமடைவன் என்ன யாம்
கூறோம்.

பிரஹ்ம ஞானத்தின் பிரவாகம் இது எனல்.

106. வஞ்ச வலியால் நரகில் வீழ் பிதிரர் அந்நரகு
பாழ்பட மிகா
விஞ்சை வலியால் அடைய ஏறினர் சுராதிபர்கண்
மேல் உலகமே.

(இதன் பொ-ரை) சசிவர்ணன்பூர்வம் செய்த பஞ்சமா
பாதகத்தோடு கூடிய பாவ கர்மத்தின் பலத்தினால் நரகினை
அடைந்த அவனது பிதிர்க்கள் யாவரும் குற்றம் அற்ற
இப்போது அடைந்துள்ள தத்துவ ஞானத்தின் பலத்தினால்
அந்நரகத்தினின்றும் நீங்கி இந்திராதிபர் வாழும் சுவர்க்
கத்தினை அடைந்தார்கள்.

ஜீவன் முத்திபதத்தினை அடைந்த இச்சசிவர்ணனை
வானும் வையமும் வந்து தாள் வணங்கின எனல்.

107. தேவரும் மனித்தரும் இவன் தொழில் வியந்து உரை
செயப்படுவதோ
மூவரும் வணங்கி முடியால் அவனது ஏவல் செய
முந்துறுவரே.

(இதன் பொ-ரை) சிவ விஷ்ணு வாதிகளும் தம் சிரத் தால் வணங்கி அச்சசிவர்ணனது சேவையைச்செய்ய யான் யான் என முன்னர்த் தலைப்படுகின்றனர் இங்ஙனமானால் இந்திரன் முதலிய தேவர்களும் இம்மண் ஆளும் அரசர் சளும் இவனுக்குச் செய்துள்ள சேவையை அதிசயித்துச் சொல்லத் தக்கதாமோ! அன்று.

அருவனாயினும் அன்பர்க்கு உருவனாய் வருவன்
என்றதுமாமறை கானுமே என்று உபக்
கிரமித்ததை தேவி உப சம்கரித்தல்.

108. ஞானியை நான் சுரன் எனது ஒழிக ஞாலம் உய
நாதன் அருளால்
மேனியது கொண்டு தனை நல்கவரும் என்று அறையும்
வேத முடிவே.

(இதன் பொ-ரை) உலகம் கடைத்தேற இறைவனே
கருணையால் திருமேனியைத் தாங்கிக்கொண்டு பரிபூரண
பிரஹ்ம சொரூபமாகிய தன்னை அதிகாரிக்கு சுபாவமாக
அளித்தற்பொருட்டு வருவன் என்பதாக உபநிடதங்கள்
கூறும் ஆதலால் தத்துவ ஞானியை மனிதன் எனவும்
தேவன் எனவும் கூறுதல் வேண்டியது இல்லையாம்.

சசிவர்ண போதமும் பொழிப்பு உரையும்
முற்றுப்பெற்றன.

ஓம் சாந்தி! ஓம் சாந்தி!! ஓம் சாந்தி!!!



பேர் ஆதரிக்கும் அடியவர் தம் பிறப்பை ஒழித்துப்
பெரு வாழ்வும் பேறும் கொடுக் கவரும்

பிள்ளைப்பெருமான் என்னும் பேராளா
சேரா நிருதர் குலகாலா சேவற்கொடியாய் திருச்

செந்தூர்த் தேவா தேவர் சிறை மீட்ட
செல்வா என்று உன் திருமுகத்தைப்

பாராநின்ற முலைத்தாயார் பரவிப்புகழ்ந்து விருப்புடன்
அப்பா வா வா என்று உணைப்போற்றப்

பரிந்து மகிழ்ந்து வரவழைத்தால்
வாராதிருக்க வழக்குண்டோ வடிவேல்
முருகா வருகவே.

வளரும் களபக் குரும்பை முலை வள்ளி கணவா
வருக வருகவே.

அன்பே சிவம்.

மனம் எனும் பகையை வென்றோர் மலரடி
முடிமேற் கொள்வாம்.





2 3 4 5 6 7 8
ந மோ நா ரா ய ன்ன ய
என்னும்

அஷ்டாக்ஷர மகர மந்திரம்.

அஷ்டாக்ஷரம் என்பது வைஷ்ணவர்களால் பெரிய திருமந்திரம் என்னும் பெயரால் உபதேச மூலமாக அநுசந்திக்கும் ஓம் நமோ நாராயணய என்பதாம்.

ஓமித்யே காக்ஷரம் நம இதித்வே அக்ஷரே நாராயணயேதி! பஞ்சாக்ஷராராணி! இதி அஷ்டாக்ஷரம் சந்தஸ் காயத்ரீ சேதி. ஓமித்யக்ரேவ யாஹாரேத் நம இதி பஸ்சாத்! நாராயணயேத்யுபரிஷ்டாத்! என்றவாக்கியங்களின்படியே எட்டு அக்ஷரங்களாயும், மூன்று பதங்களாயும் பிரகாசிக்கின்றனவாம்.

இந்த அஷ்டாக்ஷரத்தைச் சொல்லுமிடத்தில் ஓமித்யே காக்ஷரம், ஓங்காரம் (பிரணவம்) ஓர் அக்ஷரமாகவும் நம இதித்வே அக்ஷரே “நமஸ்ஸை” இரண்டாமக்ஷரமாகவும் (நாராயணயேதி பஞ்சாக்ஷராராணி) நாராயணய என்னும் பதத்தைப் பஞ்சாக்ஷரமாகவும் உபநிடதங்கள் கூறுகின்றன.

1 2 3 4 5 6 7 8
ஓம் ந மோ நா ரா ய ணை ய

என்னும் எட்டு அக்ஷரங்களும்,

ஓம், நமோ, நாராயணை என்று முன்று பதங்களாயும், இம்முன்று பதங்களும் ஸேஷத்துவம், பாரதந்திரியம், கைங்கர்யம் என்னும் முன்று அர்த்தங்களையும் கொண்டுள்ளன. இப்பதத் திரயத்தில் முதல் பதம் ஆகிய ஓங்காரத்தின் வடிவத்தை வைஷ்ணவ சித்தாந்திகள் கருத்திற் கிணங்க இதனை யான் விளக்குகின்றேன்.

பிரணவத்தின் உண்மை விளக்கம்.

ஓங்காரமானது சகல சம்பந்தங்களுக்கும் சகல வேதங்களுக்கும் சகல லோகங்களுக்கும் சகல தூல சூட்சுமப்பிரபஞ்சங்கள் அனைத்திற்கும் காரணமாய் இருத்தலினால் சகல வேத சாரமாம்.

ஓங்காரத்தின் அர்த்தம்.

ஏகாக்ஷரமாக விளங்கும் ஓங்காரம் ஆனது அகாரம், உகாரம், மகாரம் என்னும் முன்று அக்ஷரங்கள் அமைந்து உள்ளது.

ஓம்	அகாரம்	உகாரம்	மகாரம்
பரம்பொருள்! விராட்டு	இரண்யகர்ப்பன்	அவ்வியாகிருதம்	
வைஸ்வானரன்	சூத்திராத்மா	அந்தரியாமி	
விஷ்ணு	பிரமா	உருத்திரன்	
காத்தல்	படைத்தல்	அழித்தல்	
சத்துவம்	இரஸஸு	தமஸு	
தூலம்	சூட்சுமம்	காரணம்	
சாக் கிரம்	சொப்பனம்	சுழுத்தி	

விசுவன்	தைலஜன்	பிராஞ்ஞன்
ஜீவாத்மா	அந்தராத்மா	பரமாத்மா
ஈசுரன்	ஜீவன்	ஜகத்து
பிரகிருதி	பிரதானம்	அவித்தை
சகஸம்	சகஸ நிட்களம்	நிஷ்களம்
பூரகம்	கும்பகம்	கோசகம்
சஞ்சிதம்	ஆகாம்யம்	பிராரத்தம்
இச்சை	அநிச்சை	பரவிச்சை
மந்தம்	தீவிரம்	அதிதீவிரம்
உத்கிருஷ்டம்	மத்யமம்	சாமானியம்
மனோநாசம்	வாசனாஷயம்	தத்துவ ஞானம்
லோக வாசனை	சாஸ்திரவாசனை	தேக வாசனை
வாதம்	ஜல்பம்	விதண்டை
கர்மம்	பத்தி	ஞானம்

இவை யாவும் பிரணவத்தின் வாச்சியப்பொருளை
இவை யாவுமாய் உள்ளனவாம்.

அகரம், உகாம், மகரம் இம்முன்று எழுத்துக்களின்
இயல் அறியாதவன் மூடனே என்பதனை பல மேலோர்கள்
எட்டும் இரண்டும் தெரியாத ஏழையேன் என பல பாக்களி
னால் அறிவதுமன்றி உலகின் கண் இதனையே கொண்டு
எட்டு இரண்டும் அறியாதவன் எனவும் உலக வ மு க் கி ன்
கண்ணும் உள்ளது அதனை ஆராயின் தமிழ் மொழியில்
எட்டு என்பது அகரம் ஆம். இரண்டு உகரமாம் உம்மையே
மகரமாயின இவற்றினை இலக்கனை ரூபமா அறியாதவன்
பாமரனேயாவன் அகர, உகர, மகர இலக்கணம் அறியாத
வன் என்பதாம். இன்னும் ஒருபொருள் உண்டு அது என்ன
எனின்! எட்டும் இரண்டும் பத்து ஆம். தமிழின் கண் பத்து
என்பது யகரமாம். அந்த யகரம் உயிர்களாம். அந்த உயி
ரின் இலக்கணம் அறியாதவன் எனவும் ஒரு பொருள்
கொள்ளலாம்.

அகாரத்தின் அருத்தம்.

அகரத்திற்கு (1) பிரகிருதி சித்தம் என்றும், (2) உற்பத்தி சித்தம் என்றும் இரண்டு சக்திகள் உண்டு. இவ்விருண்டில் (1) அது வாசகங்களுக்கெல்லாம் காரணமாவதாலும் வாச்சியங்கட்கெல்லாம் காரணமாகிய விஷ்ணுவை விஷ்ணு என்றும் உற்பத்தியினால் வியாபக ஸ்வரூபத்தைத் தெரிவிப்பதால் சர்வேஸ்வரன் என அறிவிப்பதாலும் பிரகிருதி சித்தமாம்.

2. இரண்டாவது இரகஸிப்பவன் என்றும் அர்த்தத்தினை அறிவிப்பதால் உற்பத்தி சித்தமாம்.

ஆகவே அகரம் சுருதி, ஸ்மிருதி முதலிய சகல சப்தங்களுக்கும் காரணமாயுள்ளது என்பதனையே.

அகரவுயிர் போல் அறிவாகி எங்கும் நிகரில் இறை நிற்கும் நிறைந்து எனவும் அகர முதல எழுத்தெல்லாம் எனவும் உம்பர்கள் பரவும் ஒரு தமிழ் வேதமும் முழங்குகின்றன.

உகரத்தின் அருத்தம்.

இந்த அகாரத்திற்கு அடுத்த உகர எழுத்து ஆனது காருண்யத்திற்கு அறிகுறியான ஸ்ரீ இலக்குமி தேவியை உணர்த்தும்.

இந்த உகாரத்துக்கு முன் நிற்கும் அகார வாசகன் ஆன சர்வேஸ்வரனுக்கும் இந்த உகாரத்திற்குப்பின் நிற்கும் மகார வாசகனான ஜீவாத்மாவிற்கும் இந்த உகார வாசகம் ஆகிய காருண்யம் இருந்து மாதாவைப்போல் பரமாத்மா ஜீவாத்மா இரண்டினையும் சம்பந்தப்படுத்துவனவாம் ஆகலின் இந்த உகரத்தின் அடுத்த எழுத்தினை ஊன்றி விசாரிப்பாம்.

இலி மகாரத்தின் அருத்தம்.

மகாரம் 25-ம் அக்ஷரம் பிருதி வியாதி பிரகிருதி அந்த
மான இருபத்துநான்கு தத்துவங்களுக்கும் வாசகமா இருக்
கும் ககர முதல் பகர அந்தமான இருபத்து நான்கு அக்ஷ
ரங்கள் போல் அல்லாமல் இந்த மகாரம் இருபத்து ஐந்தா
வது எழுத்தாம் இது ஞான அனுகுணமாயும் ஞான ஸ்வரு
பமாயும் உள்ள ஜீவாத்மாவைத் தெரிவிப்பதாம்.

ஆகவே அகாரம் ஞான ஸ்வருபமான சர்வேஸ்வரனையும் உகரம் சித் ஸ்வருபையான காருண்யத்திற்கும்! மகாரம் தாசுண ஜீவாத்மாவிற்கும் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.

அகாரஸ் சித் ஸ்வருபஸ்ஸிய விஷ்ணோர் வாசக இஷ்யதே மகாரஸ்து தயோர் தாபி! இதி பிரணவ இலக்ஷணம்! மேலும்,

அகாரேணச்சயதே விஷ்ணுஸ் ஸர்வலோஹேசுவரோ ஹரி: உத்தர் தா விஷ்ணு நா லக்ஷிமி ருகாரே ரேச்யதே, சதா தஹாஸ்து தயோர் விப்ர ஸ்ரீ நாராயணயோ ஸ்சதா ஆத்ம நச்சேஷே பூதஸ்ய வாசக ஸ்விருதி சோதிதன் என்று வைஷ்ணவப் பெருமக்கள் முழங்குவர்.

பிரகலாதன்கூறிய எட்டு அக்கரங்களின் பெருமை

நயந்ததெலாம் எளிது அருளும் நாராயணய

நமவென்னும்

உயர்ந்த திரு மந்திரம் என்றன் உளத்தில் விண்ணின்

மாருதம் போல்

நமஸ்காரம் நாராயணனுக்கு என்னும் மந்திரம் சர்வார்த்த சாதகமாம் ஆகாயத்தினின்றும் வாயுவே போலும் எனது இருதய கோசத்தினின்றும் அஃது அகலாது உறைக

பிரணவத்தோடு கூடிய இதுபவித்திரமாய தேசங்களிலேயே
 நியமித காலத்தில் சுசியாக இருந்து ஜபிக்கத்தக்கது நிரந்
 தரம் தகாது எனப் பிரணவமின்றிக்கொண்டதாம்! இருதய
 கோசம் எனக் கூறியது. மானஸ ஜப முக்கியத் தன்மையை
 விளக்குதற் பொருட்டாம். முன்னர் யாண்டும் நாராயண
 மயனே என்றதை தெளிவு படுத்தல்! ஹரியே ஆசையும்
 திசையும்! ஹரியே விண்ணும்! ஹரியே மண்ணும்! ஹரியே
 ஜகத்தும்! அமேயாத்மாவாகிய ஹரியே யானும்! என்னும்
 முறையில் விஷ்ணு மயமே யானாயினேன் விஷ்ணு மயம்
 பாவனையானே விஷ்ணுப் பிராயம் பெண் மயல் விடல் என்
 பது போல பாவனையால் ஆக்கப்பெற்ற தற்பாவ இலக்க
 ணப் பிரசுரியத்தில் மயட் விசுதியாம். யாதின் பொருட்டு
 இங்ஙனம் கற்பிக்கின்றனை எனிற் கூறல்! பேணி அரியை
 என்பதாதி அவிஷ்ணுவா இருந்து விஷ்ணுவைப் பூஜித்து
 பூஜா பலத்தை அநுபவிப்பவன் ஆக மாட்டான் அவிண்டு
 வாய் விண்டுவை அருச்சியாதுஒழிக அவசியமாய் சிவத்தை
 அர்ச்சி யாது ஒழிக என்னும் விதியை அநுசரித்தென்பதாம்.

அஷ்டாக்ஷரத்தின் பெருமை.

நடந்து விடுங்கால் இரு வினைகள் நாராயணய
 நம வென்னில்
 நடந்து வீடுங்கால் பிறப் பிறப்பு நாராயணய
 நம வென்னில்
 நடந்து விடுங்கால் பகையுறவு நாராயணய
 நம வென்னில்
 நடந்து விடுங்கால் அகங்காரப்பேய் நாராயணய
 நம வென்னில்

சுயம் ஜோதியாகிய சர்வான்ம தேவரே நாராயண
 சப்த வாச்சியார்த்தராவர். தற்சமீபத் தன்மையானே யாவற்
 றையும் தத்தம் காரியத்தே முயல்விப்பது நாமமாம். மாயை

அதற்குச் சம்பந்தி ஆகலின் மாயை நாராவாம். துக்கு ம உலகம் மாயா காரியமாதலின் அம்மாயா நாராவாம். இவ்விரண்டிலும் அது பிரதிபிம்ப ரூபமாய் நிகழுதலின் அம்மாயா விசிஷ்டப் பரமான்மாவும் துக்குமபிரபஞ்ச ரூப இரண்ய கருப்பரும் நாராயணரெனப் பெறுவர். பரமான்ம ரூப தான் உண்டாக்கியநீர் நாராவாம். அது விராட்டுக்கு ஆதாரமாதலின் நாராயணர் எனப்பெறுவர். நதிநீர் ஓட ஆதாரமேபோல்பூமியோடு ஆதாரநீர் பரமான்மாவின் நேயுண்டாமாதலின் நாராவெனப்பெறுவர். அதனை அதுவே துத்திரான்ம வடிவ பிராண ரூபத்தால் தாரணம் செய்தலின் நாராயணரெனப்பெறுவர் தூலப்பிரபஞ்ச சரீர விராட்டும் துக்குமப்பிரபஞ்ச சரீர இரணிய கருப்பரும் நரரெனப்படுவர் அவ்விருவரின் திதியும் பரமான்மாவின் இடத்தில் ஆகலின் அது நாராயணவெனப்பெறும். பிரதிபிம்ப ஜீவர் நாராவர். அவர் நிருபணம் பிம்ப ரூபப்பரமான்மாவானே நிகழும் ஆகலின் நாராயணவெனப்பெறும். ஜீவர்களிடத்திலுள்ள காமக்குரோதாதி தோஷங்கள் அரவாம் அவற்றால் ஆகும் துக்கம் ஆரவாம். அதற்காசிரய அஞ்ஞானாதி ஆராயணமாம். அது சுயஞ் ஜோதியானந்த ஆன்மாவில் முக்காலத்தும் இன்றாமாதலின் நாராயணவெனப்பெறும். அவித்தையாதி ஐந்து கிலேசங்கள் அறம், பாவம், இன்பம், துன்பம், அவற்றின் வாசனை என்பன யாவும் சம்சார சக்கரத்தின் அராக்களாம் அவற்றிற்கு மாயை பரிணாம உபாதானம் ஆகலின் இது ஆராயணமாம். இதனினும் கூடஸ்தர் வேறுமாதலின் நாராயணர் எனப்பெறுவர். கற்பித தாதாத்மிய அத்தியாசரூபசம்பந்தத்தால்மாயையாகிய நாரியின் ஸ்திதி பரமான்மாவிலேயேயாமாகலின் நாராயணவெனப்பெறுவர். பரமேச ரூப நர சம்பந்தி இலக்குமி நாரியெனப்படுவள். அவ்வம்மை சகல தேக தாரிகளுக்கும் பிரியையும் அநேகங்கலையோடு அநேக ரூபமுடையவளும் அத்தியந்தம் மனோரம்

மியும் புண்ணியவான்களுக்குச் சந்ததம் சுகங் கொடுப்பவ
ரும் பாவிக்குத் தன்னை அடைவியாமலும் நாசத்தானும்
எப்போதும் துக்கத்தை அடைவிப்பவரும் ஆவன். அந்நாரி
பரமான்ம புருடனிடத்தே நிச்சயமாய் நிலைபெறுவன். ஆத
லின் நாராயணர் ஆவர். ஆனந்த வடிவ திருஷ்டாவாகிய
ஆன்மாவிற்கு நானுவகையாய் பதார்த்தங்களைக் காண்பிக்
கும் சர்வ ஜீவர்களின் புத்தி நாரியாம். அதனை ஆன்மாவே
ஒளிர்விக்குமாதலின் நாராயணராம். பரமான்வினும் வேறாய்
ஒரு சிறிதும் இன்னுமாதலின் நாராயணராம்.

குலந்தரும் செல்வந்தந்திடும் அடியார்

படுதுயர் ஆயின எல்லாம்

நிலந்தரும் செய்யும் நீள் விசும்பு அருளும்

அருளொடு வெரு நிலம் அளிக்கும்

வலந்தரும் மற்றும் தந்திடும் பெற்ற

தாயினும் ஆயின செய்யும்

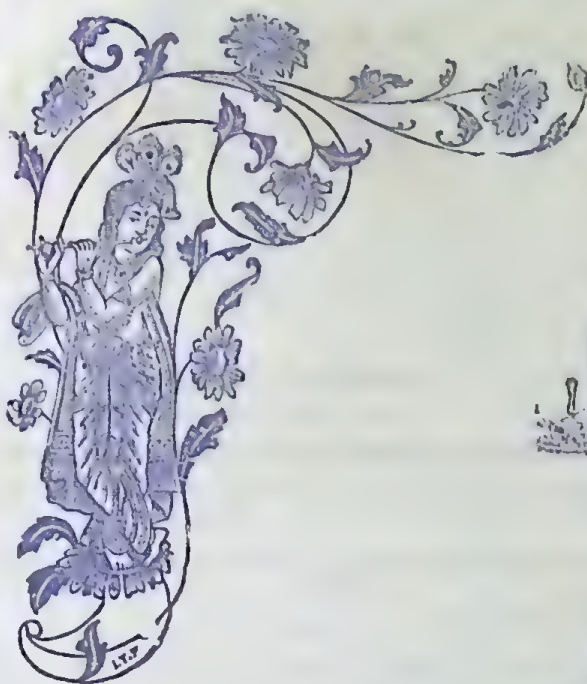
நலந்தரும் சொல்லை நான் கண்டு கொண்டேன்

நாராயணயவென்னும் நாமமே.

ஓம் தத் ஸத்.

அன்பே சிவம்.





கிருஷ்ணன் பகவன் என்னும் இருபதங்களுக்கும் உள்ள பொருள்கள்.

கிருஷ் னன்னுந்தாது சத்தையின் வாசகம். ண என்னுப்பிரத்தியயம் ஆனந்தத்தின் வாசகம் அவ்விரண்டின் ஐக்கிய ரூபமான பரப்பிரஹ்மம் கிருஷ்ணன் என்னும் சொல்லிற்கு பொருள் என்பர். (1) ஐஸ்வரியம், (2) வீரியம் (3) கீர்த்தி, (4) ஸ்ரீ, (5) ஞானம், (6) வைராக்கியம் என்னும் ஆறுக்கும் பகம் என்னும் பெயர் உண்மையால் பகவன் என்பதற்கு இந்தஆறுகுணங்களையும் உடையோன் என்பது பொருள் என்பர்.



உ

இராமன் என்பதற்குப் பொருள்.

சதா இரமித்துக் கொண்டிருப்பவன். ஆத்மாவின் கண்
இரமித்த லயுடையோன் ஆத்ம இராமன் என்பர்.

இந்திரியங்களில் இரமித்துக் கொண்டிருப்பவனை இந்
திரிய இராமன் என்பர்.

அன்பே சிவம்

ஓம் சாந்தி! ஓம் சாந்தி!! ஓம் சாந்தி!!!



உ
சிவமயம்.

சிவஇராஜயோகம், சிவஞானச் செம்பொருள்

வரி	பிழை	திருத்தம்	பக்கம்
27	உற்பற்று ஆகிய	உற்பற்றுப் புறப்பற்று ஆகிய	6
27	என்னுனை	என்னுனை	6
10	பாவிடும்பன்	பரவிடும் கரணம்பன்	7
27	அம்மை	அன்னை	7
12	சாகன்	சாதகன்	11
3	நிவிருத்த	நிவிருத்திப்	23
2	அடைந்ததும்	அடைந்தும்	28
9	ஸ்கார ஷ்கார	ஸ்கார ஹ்கார	32
7	பூண்டின்	பூண்டின்	34
1	புத்தியாகி	புத்தியாகிய	36
9	தத்துவத்தையும்	தத்துவத்தையும்	42
9	இராஜ்யோ	இராஜயோக	42
13	இருதுகாஸத்	இருது காலத்தில்	44
15	உள்ளபேத	உள்ளபேதம்	47
5	ஆவஸ்யம்	ஆலஸ்யம்	49
15	சுழுத்திக்கும் சமாதிக்கு	சுழுத்திக்கும் சமாதிக்கும்	47
	உள்ள பேத	உள்ள பேதம்	
11	பாகியாம்	பாகியம்	50
19	சவாதி	சமாதி	50
10	பிரவண	பிரணவத்தி	60
5	பாவாய்	பாலாய்	97
25	என்னிஸ்	என்னில்	106
23	ஒன்றும் ஆச்சியம்	ஒன்றும் கடைந்து	152
		எடுக்கும் ஆச்சி	
25	சமஸ்வயம்	சமன்வயம்	155

சிவஇராஜயோகம், சிவஞானச் செம்பொருள்

வரி	பிழை	திருத்தம்.	பக்கம்
9	காட்டெனணை	காட்டொணுதே	163
25	உபதேச என்	உபதேசமிதென்று	177
10	மலம் மேவிய	மலம் மேவிய	175
14	அப் பாக்ய	அப்பாகயஞ்	176
23	அப் பாக்ஞு	அப்பாகயஞ்	177
1	அதுவும் இதுவும்	அதுவும் இது	182
19	உயிரினன்	உயிரினின்	199
3	விட்டு விடாத	விட்டுவிட்டு விடாத	205
5	இடம்தொறும் அதுவாய்	இடந்தொறும் இடந்தொறும் அதுவதுவாய்	215

தேவர் குறளும் திருநான் மறைமுடிவும்
முவர் தமிழும் முனிமொழியும்—கோவை
திருவாசகமும் திருமுலர் சொல்லும்
ஒரு வாசகம் என்னுனர்.



உ
சிவமயம்.

இந்நூல்கள் கிடைக்குமிடங்கள்:

சித்தனாதன் விபூதி ஸ்டோர்

அடிவாரம், பழனி

வெங்கடேஸ்ர லாட்ஜ்

அடிவாரம், பழனி

கலா மண்டபம்

வேட்டைக்காரன்புதூர்

கோபால் ஐயர் அவர்கள்,

மணில் கபே, வேட்டைக்காரன்புதூர்

A. S. கோபாலகிருஷ்ண செட்டியார்

புஸ்தக வியாபாரம், கடைவீதி, பொள்ளாச்சி

கோபால விலாசம் பிரஸ்

கோட்டுர் ரோடு, பொள்ளாச்சி

இந்தப்பிரதிகள் 500 ஆனதால்

மறுபதிப்பிற்கே இப்பொருள் உதவுமாறு

விலை வாங்கியதாகும்

(அஞ்சல் செலவு பிரத்தியேகம்)